

مساعدت جامعة بغداد على نشره

العراق في العصر الأموي

من الناحية

السياسية والإدارية والاجتماعية

د. عبد الله الزاوي

مكتبة النهضة - بغداد

For Purchase of Exchange
Central Library
University of Baghdad

1. ...
2. ...
3. ...

العراق
في العصر الاموي

- حقوق الطبع محفوظة للمؤلف
- الطبعة الأولى - ١٩٦٥
- طبع في مطبعة الارشاد - بغداد

ثابت اسماعيل الراوى

العرف والعصر الاموى

مير الناجحة

التي تأسست في الادب والادب والاجتماع

ساعات جامعة بغداد على نشره

ميشوراشا - مكتبة النهضة - بغداد

893.714

R198

مجلد

١٩٥٩

١٩٥٩

١٩٥٩

● بحث نال به مؤلفه درجة الماجستير في التاريخ الاسلامي من جامعة
الاسكندرية بتقدير ممتاز سنة ١٩٥٩ .

١٩٥٩

تقدير

ان تاريخ العراق منذ قيام الدولة الاموية حتى سقوطها (٤١-١٣٢) هـ تاريخ حافل بالاحداث والتطورات السياسية والدينية والاجتماعية فقد احتل العراق مركزا رئيسيا بالنسبة لتلك الاحداث وكان المسرح الحقيقي للتاريخ الاسلامي في تلك الفترة .

ومما دعاني الى دراسة هذه الفترة النتائج الهامة التي تمخضت عن تلك الاحداث والتطورات تلك النتائج التي كان لها آثارها البعيدة المدى على العراق والعالم الاسلامي .

ففي هذه الفترة استمرت عملية تعريب العراق التي بدأت منذ الفتح الاسلامي فتحول الشعب العراقي الى شعب عربي مسلم واصبح يؤلف جزءا هاما من الامة الاسلامية منه انطلقت الجيوش العربية للفتح نحو الاقطار الشرقية لتنتشر الدين الاسلامي واللغة العربية ، وتنتهي العراق ليحتل مركز القيادة للعالم الاسلامي في العصر العباسي عصر الحضارة والنور .

كما ان هذه الفترة كانت لها اهميتها من الناحية الدينية والسياسية التي جاءت نتيجة لموقف العراق المعارض للدولة الاموية والنزاع الذي ثار بين العراقيين والامويين طيلة العصر الاموي حول مبدأ الخلافة فتمزقت الامة الاسلامية الى فرق واحزاب - كالشيعة والخوارج والمعتزلة والمرجئة - كل فرقة تناصب الاخرى العداوة واصبح بالسيف يعرف من هو خليفة المسلمين .

وبهذه المناسبة اتقدم الى استاذي الدكتور جمال الدين الشيبال استاذ التاريخ الاسلامي بكلية الآداب جامعة الاسكندرية باجزل الشكر على ما احدثه من علمه الوافر وارشاداته النافعة .

كما لا يفوتني ان اشكر الدكتور عبدالعزيز النوري عميد كلية الآداب
جامعة بغداد على ارشاداته القيمة كما اشكر الدكتور عبدالرحمن الحبيب
معاون عميد كلية الآداب جامعة بغداد والاستاذ عزيز احمد الراوي على ما
قدموه لي من مساعدة وعون .

ثابت اسماعيل الراوي

الفتح العربي للعراق

حالة العراق في اواخر عهد الدولة الفارسية • موقف
اهل العراق من الدولة الفارسية • الفتح العربي : اسباب
الفتح • خطواته • موقف اهل العراق منه • خضوع
العراق للفتح الاسلامي • خروج الفرس منه نهائيا •

خضع العراق للحكم الفارسي منذ سنة ٢٢٣م اذ تمكن اردشير بن
بابك مؤسس الدولة الساسانية من القضاء على كل مقاومة في ارض العراق
وجعله جزءا من الامبراطورية الفارسية خاضعا لنظمها وقوانينها واصبح
احد الاقاليم الاربعة التي كانت تكون الامبراطورية الساسانية^(١) •

عنى الفرس عناية خاصة بانشاء مشاريع الري واحياء المشاريع القديمة
فاتعمنت الزراعة حتى كان العامر من الارض كثيرا والمطل فيها يسيرا^(٢)
وعنوا ايضا بتحسين حدود العراق واقامة الحصون والمسالك ليعدوا عنه
غارات البدو والطامعين فيه وازداد اهتمامهم به باتخاذهم طيسفون (المدائن)
عاصمتهم الشتوية اول الامر ثم اتخذوها مركزا دائما لهم منذ عهد
انوشروان بن قباد^(٣) • من مظاهر عنايتهم بالعراق ودفع غارات البدو عنه
والطامعين فيه مساعدتهم في اقامة دولة المناذرة التي اتخذت الحيرة عاصمة
لها وكانت غاية الفرس من اقامة هذه الدولة هي ان تكون حاجزا يمنع عنهم
غارات البدو اولئك الذين دأبوا على الاغارة على ارض السواد كلما سمحت

(١) حمزة الاصفهاني - التاريخ ص ٦٥

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٤٨

(٣) اليعقوبي - التاريخ ج ١ ص ١٤٣

لهم الفرصة وكذلك لساعد الفرس في محاربة الدولة البيزنطية وريبتها دولة القساسة التي انشئت لمثل الغرض الذي انشئت من اجله دولة المناذرة عملت دولة المناذرة على ان تكون مخلفة في عونها للدولة الفارسية فقد ظلت تحارب الى جانبها اعداءها حتى اسقطها الفرس سنة ٦٠٢م بان القى كسرى انقبض على النعمان الثالث وسجنه وبذلك انتهى حكم المناذرة في الحيرة واصبحت خاضعة بصورة مباشرة لحكم الفرس .

اعتنق ملوك الحيرة الديانة النصرانية وكان اول من اعتنقها من ملوكهم عمرو بن عدي مؤسس الدولة^(١) وقد ادى اعتناقهم هذه الديانة الى انتشارها في ربوع العراق وانتشر بصورة خاصة المذهب النسطوري الذي لقي عطفًا ونسجياً من ملوك الفرس لمعارضته الكنيسة البيزنطية^(٢) كان لانتشار النصرانية في ظل دولة الفرس وحمايتهم لها وهم على المجوسية لم يكن مما ينافي عقيدتهم لانهم عدوا المجوسية ديانة خاصة بهم ولم يحاولوا ان يجبروا احدا على اعتناقها^(٣) .

ظل العراق خاضعا للدولة الفارسية من سنة ٢٢٣م الى سنة ٦٣٧م واصطبغ بالصبغة الفارسية حتى كان الفتح الاسلامي الذي قضى على تلك الدولة واخضع العراق للفتح الجديد وصبغة جديدة هي صبغة الاسلام . كانت الدولة الفارسية عند تعرضها لقوة العرب المسلمين قد ضعفت وخارت قواها وذلك لاسباب اهمها . الحروب المتصلة التي كانت تنشب بين اونة واخرى بينها وبين الدولة البيزنطية كما زاد في ضعفها كثرة من تولى العرش الفارسي وسوء سيرتهم وفسادهم وعدم عنايتهم بامور الدولة فاستدعى

(١) ابن خلدون - المبتدأ والخبر ج ٢ ص ١٧٢

(٢) الساسطرة اتباع انسطوريوس من مدينة مرعش المتوفي سنة ٤٥٠م وله رأي في ومقالة طبيعة المسيح فجعل للمسيح طبيقتين (اقنومين) اقنوم الانسان يسوع واقتنوم الله الكلمة وذكر ان مريم هي بشر ولدت بشرا هو المسيح الذي هو اله من ناحية الاب الاله فقط .

(٣) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٦ ص ٧٩

ذلك الى تدخل رجال الحاشية والاحزاب فقد تولى العرش قبل الفتح الاسلامي عدة ملوك لم يكن احدهم يتسلم العرش حتى يستبدل بأخر وكان آخرهم يزديجرد الذي نصبه رجال الحاشية بعد ان عجزوا فيمن يولسون ، وكان انشغال الفرس بأمور العرش قد اساهم العناية بأمور الدولة كما وان الملك كان يساير رغبات الاحزاب وكبار رجال الدولة حسب مصالحهم الشخصية مما ادى الى تفكك الدولة وسوء تصريف امورها كما زاد في تفكك هذه الدولة وضعفها العهد الطويل الذي مر على قيام هذه الدولة فقد انقضى على تأسيسها اربعة قرون وهو عصر طويل تزعمت فيه اسس الامبراطورية واحتل نظامها .

اما بالنسبة لاهل العراق فقد اضجرهم ذلك الارتباك وتلك الفوضى التي سيطرت على الادارة من جراء النزاع على العرش مما ادى الى قلّة العناية بأمور الري حتى كثرت الفتوق وطلعت المياه واتلفت المزارع فآثر ذلك على حالة البلاد الاقتصادية كما وان فداحة الضرائب التي كانت تفرضها الادارة الفارسية وتعدد تلك الضرائب قد أثقلت كاهل سكان السواد هذه الاسباب جعلت اهل العراق يرحبون بالفاتحين العرب ولم يبدوا كبير مقاومة لهم كما وان اهل السواد كانوا يحسبون الفرس اجانب معقوتين ويرون الفاتحين اقرباء لهم ولم يطب العيش وهم نصارى اذ ذاك في ظل الفرس وهم اتباع زرادشت وكان هذا من دواعي ترحيبهم بالعرب^(١) لكن اهل العراق لم يتخلوا كلهم عن مساعدة الفرس في حروبهم مع المسلمين اذ انحاز قسم منهم الى معاونه الفرس اول الامر وانتركوا في عدد من المعارك ضد العرب الفاتحين الى جانب هؤلاء كانت فئة اخرى وقفت على الحياد وهم اهل الحيرة لم يعاونوا الفرس ولم يقاوموا العرب او يساعدوهم فموقفهم كان يستد على انهم رعية لاي حاكم سواء كان هذا الحاكم فارسيا

(١) فان قلوتن - السيادة العربية ص ١٩

أم عربيا ويظهر ذلك من قول أحد زعمائهم إذ قال : « ما نحن إلا كعلوج
هذا السواد عبيد لمن غلب »^(١) فموقف أهل العراق من الفتح العربي لم يكن
واحدا ويمكن تقسيمهم الى ثلاث فئات :

(١) الفئة الاولى وهم بعض القبائل العربية النصرانية كبنو بكر بن وائل
ساعدت الفرس على العرب *

(٢) الفئة الثانية وهم أكثر العرب الساكنين في السواد ومن غير العرب
من التبسط رحبوا بالعرب الفاتحين *

(٣) الفئة الثالثة وهم عرب الحيرة وهي الفئة المحايدة *

من الشواهد على مساعدة بعض القبائل العربية للفرس ضد المسلمين
اشتراكهم مع الفرس في معركة الولجة وكان سبب ذلك ان عددا كبيرا
من العرب المنتصرة اعانوا الفرس على محاربة خالد بن الوليد فقتل منهم
عددا كبيرا وكانوا من بكر بن وائل فنضب لهم بنو قومهم فكتبوا الاعاجم
وصاروا معهم على حرب المسلمين^(٢) كما استعان الفرس باعداد من
عرب الحيرة وكسكر وعرب الضاحية في حروبهم ضد خالد بن الوليد
واشتركت قبائل النمر وتغلب وايباد مع الفرس في معركة الانبار^(٣) . اما
الاسباب التي دفعت المسلمين الى فتح العراق منها نشر الدين الجديد دين
الاسلام دين الحق والايمان لينقذوا الناس من الفوضى التي كانت تسيطر
على معتقداتهم وحياتهم ايضا اذ ان الخلفاء الراشدين ارادوا ان
يوحدوا بين الشعب العربي الجديد ويبعدوا الخصومات التي كانت تحدث
بينهم^(٤) كما ان حب الغنيمة والفتح كانا دافعا لهم الى ارض عرفت
بضائها وكثرة خيراتها والتي كانوا يتوقون اليها منذ سنين عديدة الا وهسي

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ - ص ١٠٤

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ ص ٩

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٦٦

(٤) قليب حتى - تاريخ العرب - ج ٢ - ص ١٩٦

ارض السواد وقد جاء ذلك على لسان خالد بن الوليد اذ قال مخاطبا جنوده مشجعا ومرغبا لهم في بلاد السواد وبزهدهم في بلاد العرب قال (لا ترون الى الطعام كرفع التراب وبالله لو لم يلزما الجهاد في الله والدعاء الى الله عزوجل ولم يكن الا المعاش لكان الرأي ان تقارع على هذا الريف حتى نكون اولى به ونولى الجوع والافلال من تولى ممن اتافل عما اتم عليه^(١) .

ساعد العرب على فتح العراق ضعف الدولة الفارسية وتزعزع اركانها وفقد اصحاب الشأن واولى الامر السيطرة على زمام الامور وموقف سكان العراق من العرب ومساعدتهم الجيوش العربية في حربها ضد الدولة الحاكمة والى جانب هذه العوامل المساعدة عامل آخر مهم الا وهو قوة العرب وحماسهم الديني وابمانهم القوي بالنصر واعتقادهم الراسخ بانهم يحاربون لاعلاء كلمة الله كلمة الحق ونشر دين الهدي والفرقان وتحرير هذه الشعوب المظلمة سياسيا واجتماعيا وطمس تلك الاعتقادات الوثنية المنتشرة يومذاك كما وان المسلمين اعتقدوا ان من مات منهم دخل الجنة ومن بقي حيا ينعم الدنيا وخيراتها .

الفتح :

تم فتح العراق على مرحلتين المرحلة الاولى قام بها خالد بن الوليد وابو عبيد بن مسعود الثقفي والمنني بن حارثة الشيباني في خلافة ابي بكر الصديق (رض) واولئل خلافة عمر بن الخطاب (رض) والمرحلة الثانية قام بها سعد بن ابي وقاص في خلافة عمر بن الخطاب تميزت المرحلة الاولى بانها اشبه بالغارات التي كانت تشنها القبائل العربية قبل الاسلام لذلك نجد ان قسا من سكان العراق من العرب ساعدوا الفرس اول الامر في معاركهم ضد المسلمين كما ان هذه المرحلة لم تأت بتأسيج حاسمة ولم يرتكز الفتح ارتكازا قويا ولم تثبت فيه اقدام المسلمين كما ان الفرس لم

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ - ص ٩

يكونوا قد قدروا قوة العرب والغرض الذي جاءوا من اجله بل حسسوا انهم انما جاءوا كما كان يقتل اسلافهم من قبل للاغارة واللب والنهب ثم يعودون الى جزيرتهم ولكنهم لما شعروا بان هؤلاء العرب ما جاءوا للمسلم والنهب انما جاءوا فاتحين وداعين الى دين جديد يدعو الى الحق والعدل والمساواة والايمان بالله وحده لا شريك له وبرسوله محمد (ص) حتى تجتمع الفرس حول يزدجرد وتساوا احقادهم واختلافاتهم وعولوا على ان يجمعوا للعرب كل قوتهم ليدافعوا عن كيانهم امام هذا الخطر الذي دهمهم والذي يهددهم ويسعى الى تفويض دولتهم وعزهم السياسي لذلك لم يتمكنوا اول الامر من الصمود امام قوة خالد بن الوليد الذي تمكن من دحرهم في كثير من المعارك واصبح القسم الغربي من العراق من جنوبه الى شماله في قبضة المسلمين اما القسم الشرقي فقد بقي في ايدي الفرس^(١) لكن الفرس لما شعروا بهذا الخطر وقدروا قوة المسلمين وعرفوا غرضهم ارسلوا قوات كبيرة اضطرت امامها الجيوش العربية الى التراجع الى اطراف السواد ساعدهم على ذلك رحيل خالد بن الوليد الى الشام بامر ابي بكر لمعاونة المسلمين هناك ونقض اهل السواد العهد الذي ابرموا مع العرب وانضمامهم الى الفرس فكان اندحار ابي عبيد بن مسعود الثقفي في معركة الجسر سنة ١٣هـ^(٢) وتراجع الثني الى اطراف السواد بعد حصوله على بعض الانتصارات التي لم تكن ذات اثر في تثبيت اقدام المسلمين الذين كانوا يشكلون جيشه القليل .

كان انتصار الفرس في معركة الجسر قد اعاد الى نفوسهم الثقة في قوتهم كما عادت الثقة بهم الى نفوس سكان العراق الذين اسرعوا بنقض عهودهم مع العرب كما كان لهذه المعركة اثرها الكبير في نفوس العرب الذين هابوا قوة الفرس وفضلوا التوجه الى الشام على العراق ووجد

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ ص ٢٦

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك - ج ٤ ص ٧٠

عمر بن الخطاب (رض) بعض المعاصب في دفع المسلمين الى اللحاق بجيش
سعد بن ابي وقاص حتى عزم على الخروج بنفسه ليعت في نموسهم الرغبة
ويهنون عليهم قوة الفرس ويكون قدوة لهم يتأسون به .

اما المرحلة الثانية فقد تمكن عمر بن الخطاب (رض) ان يجمع جيشا
كبيرا وجهه الى العراق وعهد بقيادته الى صحابي مشهور بالشجاعة وصديق
الايمان الا وهو سعد بن ابي وقاص اندي تمكن من دحر الفرس في معركة
لقادسية وهي المعركة الحاسمة التي قضت على قوة الفرس في اراضي العراق
وفتحت للمسلمين الطريق الى عصمتهم المدائن التي لم تبد مقاومة كبيرة في
وجه تقدم المسلمين فتمكنوا من احتلالها ثم انتصروا في معركة جلولاء اذ
جمع يزيدجرد بعد هروبه من المدائن فلول جيشه ولكن هذه الفلول لم
تسكن من الصمود امام قوة المسلمين وجللت جثث قتلاهم ارض المعركة
فسميت جلولاء وبهذه المعركة كانت نهاية سيطرة الفرس على العراق ثم
ينتهي امرهم نهائيا في معركة نهاوند سنة ٢٠هـ حيث انتصر جيش النعمان
ابن مقرن المزني على الفرس وسميت هذه المعركة فتح الفتوح لاهميتها
وعظم النتائج التي تمخضت عنها فلم يعد بعدها للفرس اي قوة وتمشرت
جيوشهم هنا وهناك تطاردتهم الهزيمة ويسوقهم الخوف ثم ينهي امر هذه
الدولة بمقتل يزيدجرد آخر ملوكهم سنة ٣١هـ في خلافة عثمان بن
عفان (رض) .

خضع العراق للحكم العربي وانتقلت اليه قبائل عربية عدة من انحاء
الجزيرة العربية وامتزجت هذه القبائل بالسكان الاصليين من عرب وبنو
وفرس وتكون من هذا الامتزاج الشعب العراقي العربي الذي دان
بالاسلام وسادت اللغة العربية غيرها من اللغات التي كانت متشرة في
ارجائه .

ساعد دخول العراق في المجموعة العربية الاسلامية الى نشر الدين

الاسلامي في اقطار عديدة حيث اصبح مركزا لادخال الجيوش الى الشرق في سبيل ذلك ولعلنا لا ننالي اذا قلنا من ان العراق كان من اهم المراكز العربية لنشر الدين الاسلامي آنذاك وعظم اثره عندما اصبح مركزا للخلافة الاسلامية في العصر العباسي فأصبحت صلته بالشرق الاسلامي اوثق من صلته بالغرب الاسلامي ومن هنا تبين اهمية العراق في اقامة كيان القومية العربية ونشر الدين الاسلامي واللغة العربية التي نطق بها سكان الشرق من فارس وترك وغيرهم في المناطق البعيدة •

والخلاصة ان فتح العراق كان له اهمية بالغة بالنسبة للعراق نفسه وبالنسبة للمجموعة الاسلامية العربية وكونه اصبح عضوا فعالا في هذه المجموعة الاسلامية العربية •

الفصل الثاني

جغرافية العراق

معنى كلمة العراق • التعديد الجغرافي • التعديد
الاداري والسياسي •

اطلق العرب على القسم الجنوبي من عراق اليوم اسم العراق وقد
يجمع هذا الاسم ليطلق على المصريين الكوفة والبصرة فيقال المراقان •
اطلق هذا الاسم كذلك على اقليم بابل ولكن اسم بابل نساء الناس ولم
يعودوا يعرفون هذا الاقليم الا باسم العراق^(١) •

أما مدلول هذه الكلمة فقد ارجعه الجغرافيون والرواة العرب الى
اصلين اصل عربي واصل فارسي قالوا ان العرب اطلقت هذا الاسم على
المنطقة الجنوبية من اراضي وادي الرافدين وآخرون قالوا ان لفظة المراق
هي فارسية معربة واختلف هؤلاء الجغرافيون والرواة في تعليل اطلاق هذا
الاسم منهم من قال ان العرب اطلقت هذا الاسم على هذه الارض لانها
تقع قريبا من البحر واهل الحجاز كما يقول ياقوت يسمون ما كان قريبا
من البحر عراقا^(٢) ويضيف ابن الفقيه فيقول سموا العراق عراقا لانه
سفل عن نجد ودنا من البحر ويقول مضيفا الى تعليله هذا قول الاصمعي
ما دون الرمل عراق^(٣) وذكر ياقوت تعليلا آخر لهذه التسمية ذلك ان
العراق يمتد على طول دجلة والفرات امتدادا حتى يتصل بالبحر^(٤) ويكمل

(١) المقدس - احسن التقاسيم ٨ ص ١١٣

(٢) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٨

(٣) ابن الفقيه - مختصر البلدان ص ١٦١

(٤) الفيروزآبادي - القاموس المحيط ج ٣ ص ٢٦٤

الفيروزآبادي هذا التعليل اذ يقول لان العراق بين الريف والبر أو لانه على عراق دجلة والفرات أي شاطئيهما^(١) .

والعراق معناه الاستواء كما قال الماوردي (اطلق العرب كلمة عراق لاستواء ارضه حين خلت من جبال تملو واودية تنخفض)^(٢) .

اما الجغرافيون الذين قالوا ان لفظة العراق فارسية (معربة) منهم المسعودي وابن خردادبه وابن رسته . قال ابن خردادبه كانت ملوك الفرس تسمى السواد ايران شهر أي قلب العراق وقد عرب العرب هذه الكلمة الى عراق^(٣) وقال ابن منظور في لسان العرب في تعليل هذه التسمية قوله (ان الفرس اطلقوا عليه ايران شهر لكثرة النجر والتخيل)^(٤) .

وذكر ياقوت نقلا عن حسنة الاصفهاني ان الساحل بالفارسية اسمه ايراه ولذلك سمو كورة اردشير خرم من ارض فارس ايراهستان لقربها من البحر فعربت العرب لفظ ايراه بالحقق الى القاف فصاروا ايراق^(٥) وكذلك اطلق الفرس كلمة ايراف بالفاء ومعناها مفيض الماء وحدورها ذلك ان دجلة والفرات تصب من نواحي ارمينية الى ارض العراق وبها يقرر قراؤها ونسقى بقاعها^(٦) .

اما فدايه بن جعفر فقد ذكر في كتابه الخراج وصناعة الكتاب تعليلا لهذه التسمية اذ قال سمي بهذا الاسم نسبة الى القوم الذين اسكنهم اير بن

(١) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٩

(٢) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٦٦

(٣) ابن خردادبه - المسالك والممالك ص ٥

(٤) ابن منظور - لسان العرب مجلد ١٠ ص ٢٤٧

(٥) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٩

(٦) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٢٩

أفريدون أحد ملوك الفرس قسموا هذه المنطقة إيران^(١) وذهب السعدي
مذهب قدامه وأضاف الى ذلك قوله (ومنهم من يذهب الى معنى ايران شهر
بلد الخير لان اير بالفارسية الاولى جامع الخير والفضل ومن ذلك قولهم
لرئيس بيت النار ايريد أي رئيس الخير الفاضل^(٢)) .

ويساير لسترنج آراء القدماء اذ يقول سمي العرب بين النهرين
الشمالي الجزيرة والجنوبي العراق بمعنى اعراف الساحل أما كيف جرى
استعمال هذا الاسم في العهود السابقة فأمر بغريبه الشك فلعلمه يمثل اسما
قديمًا ضاع الآن اوانه اريد به في الأصل غير هذا المعنى وكان العرب يسمون
السهل الرسوبي بارض السواد أي الأرض السوداء واتسع مدلول كلمة
السواد حتى سادت هي والعراق لفظين مترادفين في الغالب
واصبح يراد بهما اقليم بابل جميعه^(٣) كما كان العرب قد اطلقوا على
هذه المنطقة اسم السواد كوصف لما امتازت به من كثرة الشجر والتخيل
والزرع لانه حين تاحم جزيرة العرب اني لا زرع فيها ولا شجر فاذا ما
خرجوا من ارضهم اليه ظهرت لهم حضرة الزرع والاستجار لان العرب
تجمع بين الخضرة والسواد في المعنى واتسميه^(٤) .

ولو تأملنا هذه الآراء التي ادلى بها الجغرافيون والمفوضون حول
اسم العراف نظهر واضحا ان الكلمة عربية وان العرب اطلقوها على هذا
الاقليم وليست مأخوذة من اللغة الفارسية لان العرب اطلقوها على هذه
المنطقة ولم يطلقوها على اقسام اخرى التي ذكرها حمزة الاسفهانى والتي
قال عنها انها تقربها من البحر سميت ايراء فمررت العرب الى ايران فمسا
داموا عربوا هذه الكلمة لكان من الممكن اطلاقها على كل الاقليم الذي
سمي بهذا الاسم الفارسي كما انه ليس هو البلد الوحيد الغريب من البحر

(١) قدامع - الخراج وصناعة الكتاب ص ٢٢٤

(٢) المسعودي - التنبيه والاشراف ص ٣٧

(٣) لسترنج - بلدان الخلافة الشرقية ص ٤١

(٤) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٦٦

بل هنالك ضمن هذا الاسم اقليم آخرى احتفظت باسمائها القديمة التي اطلقها الفرس عليها كما ان العرب لم يعربوا أو يغيروا من اسماء كثير من المدن العراقية التي ظلت محتفظة باسمائها الفارسية مدة طويلة الا في النادر بل ابقوها ولم يحاولوا تعريبها أو تغييرها كذلك كان العرب اذا خرجوا من بلاد الحجاز ونجد واليمن واتجهوا نحو العراق يقولون اعرق^(١) ومعنى ذلك الاتجاه نحو العراق كما ان هذه الكلمة لها اشتقاقات عديدة ولها معان اخرى لذا فان هذه الكلمة عربية ولم تعرب عن الفارسية .

ونضيف الى ذلك ان اسم العراق اطلق مفردا وجمعا واطلق على مصريين اشهدنا في عهد الاسلام الاول فكان العرب يقولون العراقان دلالة على المصريين الكوفة والبصرة والعراق اذا ارادوا احد المصريين باضافة اسم الكوفة أو البصرة ثم حذف بنوائي الزمن اسم المصريين فكان يقال عراق دلالة على ارض السواد كلها وبذلك يمكننا ان نرد قول قدماء بن جعفر الذي قال بان التسمية جاءت من سكنى قوم من الفرس في اليهود القديمة .

وأرى ان اسبب الأقوال واقربها الى الواقع في هذه التسمية هو ان كثرة الخضرة والماء والقرب من نجد ومن البحر قد اعطته هذا الاسم وهو عراق لان اهل البادية اذا ما انحدروا سيفا وراء الخضرة والماء لابلهم ومواشيهم فكأنهم قد أعرفوا للبحث عن غذائهم فسموا تلك المنطقة التي أعرفوا اليها عرافا .

التحديد الجغرافي :

قال المقدسي ان اسم العراق اطلق على اقليم بابل ولكن اسم بابل سماه الناس ولم يعودوا يعرفون هذا الاقليم الا بالعراق^(٢) ويستند

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٥٨

(٢) المقدسي - احسن التقاسيم ص ١١٣

لسترنيج على قول المقدس هذا اذ يقول ان العرب سموا ما بين النهرين دجلة والفرات الشمالي الجزيرة واقسم الجنوبي العراق الذي اطلق على اقليم بابل جميعه^(١) هذا التقسيم الذي يقسم بلاد ما بين النهرين الى قسمين كان موجودا ومعمولا به في العصور القديمة مع اختلاف الاسماء فكسان اتقسم الشمالي يسمى بلاد اشور والقسم الجنوبي بلاد سومر واكد نسبة الى الاقوام التي سكنتها ثم تحول اسم القسم الجنوبي فامتلق عليه اسم اقليم بابل نسبة الى بابل اكبر مدنه وعاصمة الحكومات التي قامت فيه .

كان طبيعة تكون التربة وصفة السطح اتر في هذا التقسيم فالقسم الشمالي ارضه رسوبية تكثر فيها الوديان والهضاب والتلال والجبال ويعتمد على الامطار في زراعته اما القسم الجنوبي سهل مسند لا ارتفاع ولا انخفاض فيه قد تكون من ترسبات النهرين الذي يأتي به نهرا دجلة والفرات كما ان المناخ يختلف في كلا القسمين فمناخ القسم الجنوبي حار قليل الامطار يعتمد في زراعته على الري واستغلال مياه الأنهار بينما القسم الشمالي مناخه بارد كثير الامطار وبذلك اعتمد عليها في زراعته .

يتضح من هذا ان طبيعة الأرض وتكوينها ومناخها قد اتر في تقسيم العراق الى مطلقين الشماليه هي التي سميت بلاد اشور قديماً ثم أطلق عليها اسم الجزيرة واقسم الجنوبي اسم اقليم بابل ثم تحول الى اسم العراق .

اتفق جغرافيو العرب أو كادوا يتفقون على رسم حدود لأقليم العراق هذه الحدود هي من الغرب الجزيرة العربية والبادية ومن الشرق بلاد الجبل وحلوان ومن الشمال من حلوان الى الجزيرة ومن الجنوب البادية وبحر فارس^(٢) وبذلك تكون احاد هذه الحدود من اشرق حلوان الى العذيب في الغرب ومن تكريت في الشمال الى عبادان في الجنوب . هذه

(١) لسترنيج - بلدان الخلافة الشرقية ص ٤١

(٢) ابن خردادبه - المسالك والممالك ص ١٤

الحدود كانت اثبت في العهد الأموي وأكثر وضوحاً من العهود الأخرى ففي خلافة الراشدين لم تكن الفتوح قد توقفت وكان عمر بن الخطاب يرغب في السواد فقط ويود أن يكون بينه وبين الفرس جبل من نار لا يصلون اليه ولا يصل اليهم كما أن حدود العراق في العصر العباسي لم يهتم بامرها لاندماج بلاد فارس والعراق في وحدة سياسية تامة وظل هذا الاندماج أو ظواهره حتى بعد سقوط بغداد سنة (٦٥٦ هـ) به التار فعندما قامت الدولة الصفوية في القرن السادس عشر في بلاد فارس اتخذت تبريز عاصمة لها ورأت انها لم تستكمل تكوينها السياسي والجغرافي الا بعد ان تستولي على بغداد وتضمها الى الدولة الجديدة وكان لها ما ارادت حيث استولت على بغداد واتخذتها عاصمة الدولة الشنوية وتبريز عاصمتها الصفية .

أما بالنسبة للمقسم الشمالي اسمى بلاد اشور أو الجزيرة فلم يدخل ضمن التحديد الجغرافي للعراق في العهد الأموي ذكر الطبري قولاً لأحد المشتركين في جيش ابراهيم ابن الأنسر قائد الجيش الذي ارسله المختار بن ابي عبيد الثقفي سنة ٦٦ - ٦٧ هـ لمحاربة عبيد الله بن زياد قائد جيش الدولة الأموية قال : مضينا مع ابراهيم بن الأنسر نريد عبيد الله بن زياد ومن معه من أهل الشام فخرجنا مسرعين لأنني نريد أن نلقاه قبل أن يدخل أرض العراق فبقاه الى نخوة أرض العراق سبعا بعيدا ووعلنا في أرض الموصل فمجلنا اليه واسرعنا .^(١) وبذلك يظهر واضحا ان الحدود الجغرافية كانت معروفة بين الجزيرة والعراق في العصر الأموي بصورة واضحة . خالف هذا التحديد الجغرافي بعض الجغرافيين والمفسرين والرواة العرب بأن اضافوا بعض الأقاليم وادخلوها ضمن التحديد الجغرافي للعراق مثل الأسمعي وابو يوسف واندلسي ذكر ابو يوسف في كتابه الخراج قال : فتح عمر بن الخطاب السواد كله الا السند وخراسان .^(٢)

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٤٢

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ٢٨

الا ان ياقوت الحموي يؤكد ان العراف من الناحية الجغرافية هو اقليم بابل أما ما ذكره الاصمعي والمدائني من ان العراق يبدأ من عاته على الفرات الى الصين شرقا فهذا ما يدخل ضمن التحديد الاداري والسياسي لا التحديد الجغرافي^(١) .

والخلاصة ان العراق من الناحية الجغرافية هو الاقليم الذي يمتد من تكريت شمالا الى عبادان جنوبا ومن حلوان شرقا الى العذيب غربا .

التحديد الاداري والسياسي :

اعتبر خلفاء الدولة الاموية ولاية العراف مركزا للقسم الشرقي من الامبراطورية العربية ولذلك كان عامل العراق في الغالب يشرف على العراف والاقسام الشرقية المتاخمة والبعيدة عنه كخراسان وكرمان وبلاد الجبيل وبلاد ما وراء النهر ذكر المدائني ان عمل العراف من هيت غربا على الفرات حتى حدود الصين شرقا والسند والهند وبلاد ما وراء النهر^(٢) كما ادخل ياقوت البحرين ضمن التحديد الاداري للعراق^(٣) وقد ادخلت هذه المناطق البعيدة ضمن اعمال العراق بينما ارض الموصل المتاخمة والملاصقة لها لم تدخل ضمن ذلك التحديد قال ابن عبد ربه (لم تكن ارض الجزيرة من عمل العراف وهي ما بين دجلة والفرات^(٤) فكان لها ولأه يمينون من قبل الخلفاء ولا دخل لعمال العراف في شؤونهم كما كانت الحال بالنسبة للملاد الشرقية وظلت هذه الحال حتى نهاية الدولة الاموية ما عدا فترتين قصيرتين الاولى ايام المختار الثقفي الذي وثب على الكوفة سنة ٦٦ هـ وجعلها تحت سلطانه وتمكن من ان يضم الموصل اليها والاقسام المجاورة لها وولى عليها ابراهيم بن الاشتر بعد انتصاره على عبيد الله بن زياد والفترة الثانية

(١) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٣٠

(٢) ابن الفقيه - البلدان ص ١٦٦

(٣) ياقوت - معجم البلدان ج ٦ ص ٦٣٠

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٤ ص ٢٧١

على أيام عبدالله بن الزبير وولاية أخيه معصب إذ ولى الموصل المهلب بن ابي
صفرة^(١) وما عدا هاتين القترتين فقد ظلت الموصل خارج نطاق العمل
الإداري لعمال العراق .

أما إدارة العراق وولاية البصرة والكوفة فقد ارتبطت بنظامين النظام
الإداري الذي وضعه عمر بن الخطاب والذي يقسم العراق الى ولايتين
كل واحدة منهما مقلدة عن الأخرى في جميع تشكيلاتها الإدارية ومصادر
قيتها وساحات حربها وفنوحاتها وظلت هذه الحال حتى عام ٥٠ هـ في خلافة
معاوية بن ابي سفيان الذي جمع العراقيين لزياد وكان على البصرة فلمسا
توفى المنيرة بن شعبه سنة ٥٠ وكان أمير الكوفة ضم معاوية أعمال الكوفة
مع أعمال البصرة الى زياد وهو أول عامل جمع له المصران . سار خلفاء
الدولة على هذين النظامين فمنهم من اتبع الطريقة الأولى ومنهم من اتبع
الطريقة الثانية وقد جمع العراقيان بعدد من الولاة في العصر الأموي وهم
زياد وابنه عبدالله وبشر بن مروان والحجاج بن يوسف الثقفي ومسلمة
بن عبدالملك وخالد بن عبدالله انصاري ويوسف بن عمر وعمر بن هبيرة
ويزيد بن هبيرة . أما باقي أيام الدولة الأموية فكان العراقي يدار على
الطريقة الأولى .

ومع تعيين أمير واحد على المصريين إلا أنهما لم يدمجا في وحدة تامة
وربما يعود ذلك الى رغبة الخلفاء والولاة في الحد من شدة المعارضة العراقية
أو أن الاتجاه المذهبي والسياسي يختلف عند سكان المصريين فأهل البصرة
أكثرهم عثمانية تهتم بمصلحتهم التجارية ولا يعمرون الناحية السياسية كبير
اهتمام أما أهل الكوفة فأكثرهم من شيعة علي اهتموا بالناحية السياسية
والمعارضة للحكم الأموي واعادوا هاتين الثقلتين جل اهتمامهم ولم يكفوا
عن ذلك حتى سقطت الدولة الأموية وقد حاول الحجاج أن يفقد المصريين

(١) الطبري - الأمم والملوك ج ٧ ص ١٦١

أهميتها من الناحية الإدارية فابتنى واسط وسطا بين البصرة والكوفة ولكن واسط لم تبق عاصمة العراق مدة طويلة فقد تركت بعد وفاة الحجاج بمدة يسيرة كما حاول يوسف بن عمران يتخذ الحيرة عاصمة له الا ان هذه المحاولات باءت بالفشل ولم تكن ناجحة في الاقلال من قيمة المصريين من الناحيتين الادارية والسياسية فقد ظللا مركز الحركة الادارية والسياسية بالإضافة الى النواحي الاخرى العسكرية والدينية والفوقية حتى بعد سقوط الدولة الاموية .

أما مركز العراق بالنسبة للمناطق الشرقية الخارجة عن حدوده الجغرافية فقد ظل العراق مركزا للإشراف الإداري على هذه النواحي أما بتعين ولاية هذه المناطق من قبل ولاية العراق مباشرة أو من قبل الخلفاء وفي بعض الأحيان ويتوقف ذلك على مركز عامل العراق وشخصيته وكفاءته فزياد والحجاج وخالد القسري ويوسف بن عمر كانوا في اغلب ايام ولايتهم على العراق مسؤولين عن ادارة المناطق الشرقية حتى بلاد ما وراء النهر وبذلك رأينا ان بعض الرواة كالمدايني والأطعمي يحددون العراق من حيث غرباً حتى الصين شرقاً وبذلك يكون هذا التحديد هو التحديد الإداري لا الجغرافي للعراق .

وبخلاصة القول ان لفظة العراق لفظة عربية اطلقت على المنطقة الجنوبية من عراق اليوم وهي المنطقة التي تقع جنوب تكريت حتى البصرة ومن حلوان شرقاً الى المذيب غرباً أما التحديد الإداري فقد طرأت عليه مؤثرات سياسية عديدة والذي يهمنا هو وضع العراق في العصر الأموي ومركزه الإداري والسياسي . وبذلك تكون دراستنا لأحوال العراق في العصر الأموي على ضوء هذا التحديد الجغرافي متوخين النواحي السياسية والعسكرية والمذهبية وعلاقة العراق بالدولة الاموية أكثر من غيرها من النواحي الاخرى .

الفصل الثالث

الفرار من علي ومعاوية وفتح القسطنطينية

الفتنه على عثمان - خلافة علي - معركة الجمل - وقعة صفين - مقتل علي - خلافة الحسن - عام الجماعة - قيام الدولة الاموية -

عرف عن عثمان بن عفان ثلاث الخلفاء الراشدين حسن الخلق وكرم السائل وجود في المال واين في المعركة ، فكان لهذه الصفات التي انصف بها انرها في تدبير شؤون الخلافة وامور المسلمين فتشعر المسلمون بتغير كبير في حياتهم وتدير امورهم عما كانوا عليه في عهد الخليفة عمر بن الخطاب الذي عرف بالحزم والتمسك بالعدل فلم يزل احد معه من الدنيا شيئا اعظما له واجلالا وتاليا واقتداء فلما وليهم عثمان مال اليه الناس واجبوه وساروا سيرتهم الطبيعية فكانت السنوات الست الاولى من خلافته هادئة لم يحدث في خلالها تغير في سير حياة الامة الطبيعية ثم يتعرض ذلك الاستقرار وذلك الهدوء لمرات خفيفة لا تلبث أن تضطرب وتضطرب الى ان ينتهي الامر بمصرع الخليفة .

بدأت علامات الفتنة وبرزت فرونها في الامصار في المراقين الكوفة والبصرة وفي مصر كان لاختلاف عثمان ولينه اثر في ظهور علام الفتنة فاستغل أهل الامصار ذلك الدين وبعد احتسار تعرضهم للعقاب فبدأوا يوجهون النقد الحيف الى ولاية الخليفة عثمان ثم الى عثمان نفسه كما استغل هذا الدين من التف حوله من ذوي قرياه من بني امية كمروان بن الحكم وانزوا

عليه في تدبير شؤون المسلمين وسيروء حسب مصالحهم ومنافعهم غير أبيهين لما قد يحدث أو يترتب على ذلك من أخطاء وأخطار يصعب طه حسين أثر هؤلاء في النهاية التي انتهى إليها الخليفة فيقول (لو قد سار عثمان سيرة عمر ولو لم تدخل قرابة عثمان بينه وبين الناس لما كانت الفتنة ولما احتجنا إلى أملاء هذا الكتاب ^(١) .

يقصد بذلك كتابه الفتنة الكبرى من هذا يظهر أثر تلك القرابة على عثمان والنهية التي انتهى إليها .

ظهرت علامات الفتنة في أول الأمر في الأمصار فإن التدمير الذي حدث كان وليد عوامل عديدة منها أن المسلمين الذين تمردوا على الفئوح والحروب في أيام عمر بن الخطاب والحصول على الغنائم الوفيرة لم تكن مهتة في أيام عثمان فتجمع العرب في أمصارهم دون عمل وادى ذلك إلى ظهور الروح القبلية والحدس القريش التي كانت تمثل الطبقة الأرستقراطية والتي استفادت من الفئوح الأولى وحصلت على غنائم كثيرة وأودادت ثرواتها بجانب الأعراب الذين لم تسح لهم الفرصة للاشتراك في تلك الفئوح والحصول على ما حصلت عليه قريش من الأموال فظهر ذلك التفاوت الطبقي ونظرت تلك القبائل العربية إلى قريش نظرة ملؤها الحسد والقيص والغور الحسد لوفرة أموالها والقيص من سماح عثمان لهذه الطبقة من قريش من تملك الأقطاعات الكبيرة بالإضافة إلى اعتدائه الأموال على بعض الشخصيات الإسلامية ^(٢) كما ملأت قلوب الأعراب نفورا تعالى قريش على بقية القبائل العربية وانها هي التي رفعت الذلة عن العرب واتاحت لهم أن يكونوا أعزة أسيادا بعد أن كانوا أذلة . أدى هذا التنافس والتفاضل إلى ظهور الحمية القبلية بين القبائل العربية وقريش فاندفعت تلك القبائل التي ساءها أن تجد استئثار قريش بالمال والسلطان

(١) طه حسين - الفتنة الكبرى - ١ - ص ١٥٦ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٣٩ .

والتحكم بأمور الناس وانفرادها بالولايات والمناصب الكبرى في الدولة
لتأل حضاها وتجد لها سبلا للاشتراك في الحكم وان يكون لها نصيب في
تدبير شؤون الناس وسياسة الدولة •

لم يكن هذا الشعور قد استحوذ على نفوس تلك القبائل العربية ضد
قريش فقط بل سرى الى أبناء قريش نفسها ضد بني امية اولئك الذين
ابعدهم عثمان عن المناصب الرئيسية وخص بها ذوي قرابه فكان معاوية
بن ابي سفيان على الشام وعبدالله بن سعد بن ابي سرح على مصر وعلى
الكوفة الوليد بن عقبة ثم سعيد بن العاص وعلى البصرة عبدالله بن عامر
فحز في نفوس شباب قريش ان يجدوا انفسهم الطامحة الطامعة وليس في
مقدورها ان تأل شيئا من هذا الامر الذي جعله عثمان مقصورا على اقاربه
وذلك كانت ثورة هؤلاء على عثمان انما هي ثورة على بني امية قال علي
لطلحة (اتشدك الله الا رددت الناس عن عثمان قال لا والله حتى نمطي بني
امية الحق من نفسها^(١)) كما اخذ بعض الصحابة على عثمان وولاته مظاهر
الترف التي طرأت على اسلوب حياتهم والاستثار بالاموال دون المسلمين
وسكنى القصور واتخاذ الحرس كما كان يفعل معاوية في الشام من هؤلاء
الذين اتقدوا على هذا التغيير ابو ذر الغفاري الذي ظهر على الناس متقددا
عثمان ومعاوية على هذا التغيير في المأكل والملبس فكانت لأرائه هذه ان
وجهت عواطف الناس ضد عثمان وولاة عثمان فكان لابي ذر اثر كبير
في تشجيع الناس على توجيه النقد الى الخليفة • اصف الى ذلك ان عثمان
سمح لكبار المهاجرين والانصار في الخروج من الحجاز الى الامصار وخالف
بذلك سياسة عمر بن الخطاب الذي كان حبسهم عن الخروج الا باذنه
والى مدة وجيزة خوف افتتان الناس بهم وحدث ما كان يخشاه عمر فادى
سماح عثمان لهؤلاء الشخصيات الاسلامية بالخروج الى الامصار ان استغلت
اسماؤهم والتف حولهم المسلمون الحائقون على عثمان وولاته •

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٣٩ •

واخيرا لابد أن نذكر أثر الموالي في تلك الفتنة وهدفهم السني كانوا يسمون ابيه فمقتل عثمان كان فتنة دبرتها يد الشيعة ويد الموالي الناقمين المترصين وعقدوها نية لقلب الدولة وتخضع استقرار الامة فهي ثورة فيها نعمة اليهود لخير وتأثر الموالي المقدسية وهي حلقة مفرغة بدأت بعمر بن الخطاب واخذت تلتقط كبار رجال الدعوة لتضعف شوكة الامة وينفج لها الطريق لتسلكه الى هدفها وهو استئصال الحكم العربي من الوجود^(١) وكان من زعماء الموالي الذين اخذوا على انفسهم ان ينالوا من عثمان ويألبوا عليه ويشوا الفرقة بين المسلمين عبدالله بن سبا الذي كان كفيرو من الموالي الذين اظهروا اسلاما واخفوا غلا وحقدا للاسلام والمسلمين .

وهكذا تعاونت هذه العوامل في اثارة الناس على عثمان فظهرت بوادر الثورة لأول مرة في الكوفة فكانت سياسة عثمان وواليه سعيد بن العاص سيا في استياء الروادف والاعراب والمحرومين في تفضيل اهل السابقة والقدمة على هؤلاء الذين رأوا الاسلام يساوي بين كافة عناصر الامة دون تفرقة أو تمييز .

حاول عثمان ان يقضي على هذا الخطر قبل امتداده فامسك بزعماء اهل الكوفة من الذين اظهروا التقدير والطمع عليه وعلى سعيد بن العاص وخرجهم من الكوفة الى الشام ليمنعهم عن مصرهم وينخلص من شرهم وعلى رأسهم الأشتر مالك بن الحارث النخعي^(٢) كان رأى اهل الكوفة في عثمان كما صوروه الأشتر في رسالته اليه قال (من مالك بن الحارث الى الخليفة المبلي الخاطي الحائد عن سنه نيه التابذ لحكم القرآن وراء ظهره^(٣) من هذا يتضح موقف اهل الكوفة من عثمان واتهامهم اياه بهذه

(١) بديع شريف - الصراع بين العرب والموالي ص ٣٢ .

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٤٣ .

(٣) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٤٦ .

التهمة الشنيعة التي جعلتهم في منتهى انتطرف . اشتد امر المعارضة وتفاقم الامر وشعر الخليفة بذلك الخطر فارسل في طلب ولاته ليجتمع بهم لعله ان يجد سبيلا لتمكين سلطانه وايقاف ذلك التيار الذي يوشك أن يجرف كل ما يمرضه وينقض اجتماع الخليفة بعسائه دون ان يتخذوا قرارا مينا لوقف هذه الأحداث التي تتلاحق بعضها وراء بعض ورأى عثمان ان من الخير له أن يستجيب لمطالب الامصار فارسل كتابا الى اهل الكوفة محاولا استرضاءهم . بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فقد امرت عليكم ممن اخترتم واعفيتكم من سعيد والله لا فرسكنم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا تصدحكنم بجهودي فلا تدعوا شيئا كرهتموه لا بعصي الله فيه الا استغفرت منه انزل فيه عندما احببتم حتى لا يكون لكم علي حجة (١) . وارسلت نسخ من هذا الكتاب الى الامصار . كان عثمان يارساله هسدا الكتاب انما يمر عن رغبة صادقة في الاستجابة لرغبة اهل الامصار الا ان بطانة عثمان التي كانت تسيطر عليه حولته عن مواقف كثيرة لو اتبع له ان يستمر فيها لكان من الممكن ان لا يتعرض لهذا المصير المحزن الذي انتهى اليه وهو اجتماع التوار في المدينة ومحاصرتهم الخليفة مدة اربعين يوما انتهى ذلك الحصار بقتله وذلك سنة ٣٥ هـ .

كان لقتل عثمان بن عفان اثره البعيدة في حياة الأمة الاسلامية فمقتله حدث يفوق أي حدث آخر في الاسلام فمنذ أن قتل أصبح بالسيف يعرف من هو خليفة المسلمين وفتحت ابواب الحرب الاهلية كيلا توحد بعدها ابدا ولذلك دعي بالخليفة المقتول بـ (الباب المفتوح) وتجزأت الأمة احزابا يسمى كل حزب منها الى تهديم سياسة غيره واشتهار السلاح على الامام القائم لاحلال امامه محله (٢) .

يتضح من هذا مدى الاثر وعظم النتائج التي تمخضت عن هذا

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ٩٦ .

(٢) ولهاوون - الدول العربية وسقوطها ص ٤٥ .

الحادث العظيم في حياة الأمة الإسلامية كما يظهر موقف أهل الأمصار الذين اشتركوا في هذه الثورة حيال الحوادث التي حدثت بعد مبايعة علي بن أبي طالب بالخلافة ونصيب أهل العراق من ذلك الموقف .

كانت الكوفة هي أول الأمصار التي بدت فيها نذر انزواء علي عثمان وكان زعيمها الأشتر من أقوى زعماء الثورة الذين اشتركوا في حصار عثمان وقتله فكان لهذا الموقف أثره في الأحداث القادمة والذي اتخذ أساسا لموقف العراقيين مع علي بن أبي طالب وموقفهم ضد معاوية ومعارضتهم التي استمرت طويلا بعد قيام الدولة الأموية .

بويع علي بن أبي طالب بالخلافة بعد مقتل عثمان بخمسة أيام وكان كارها لذلك لكن الثوار الذين تكشف أمام أعينهم هول ما حدث لقتلهم خليفة المسلمين لم يروا بدا من أن يأتوا بأحد كبار الصحابة لينوب أمور المسلمين وقد رفض الزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله ما عرض عليهما كما رفض علي أول الأمر ولكنه وافق على قبول الخلافة وحصل على مبايعة أكثر المهاجرين والأنصار^(١) إلا أنفرا من الاتقياء وقفوا حيارى لا يدرون ماذا يفعلون ونفر آخر من أقرباء الخليفة المقتول من بني أمية وقليل من المهاجرين والأنصار الذين ساءهم أن يقتل خليفة المسلمين وبذلك انقسم المسلمون إلى ثلاثة أقسام إزاء علي بن أبي طالب قسم يؤيد علما وهو القسم الأكبر من سكان المدينة وكبار الصحابة من المهاجرين والأنصار والثوار الذين فتكوا بعثمان والقسم الثاني وهم قلة من الصحابة وبني أمية تقدم وقفوا موقفا عدائيا للخليفة الجديد والقسم الثالث وهم قلة من الأنصار الذين وقفوا موقفا معتزلا بعيدا عن الاشتراك فيما حدث .

امام هذا الانقسام الذي حصل في المجتمع الاسلامي فانه من الطبيعي ان يتعرض الخليفة الجديد لعدد من المشاكل فكانت أولى هذه المشاكل

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٥٢ -

والتعاب هي المعارضة القوية التي تزعمها اثنان من كبار الصحابة ومن الذين بايعوا عليا بالخلافة الا انهم تراجعوا عن بيعتهم وهم طلحة بن عبيدالله والزبير بن العوام وقوى من امر هؤلاء الانضمام عائشة زوج الرسول (ص+ع) اليهم . كانت دعواهم ان عثمان قتل مظلوما وانهم يطلبون الاخذ بشأه من قتلته (١) .

ولما لم يجدوا كبير عدد من اهل الحجاز ينظم اليهم خرجوا متوجهين الى البصرة فاصدين مراكز القوة العسكرية التي انتقلت من الجزيرة العربية الى الامصار الاسلامية فلما وصل نأ خروجهم الى علي خرج مسرعا ليلحق بهم وفي طريقه الى البصرة تمكن ان يفتح أهل الكوفة بالخروج معه الذين ترددوا في الخروج اول الامر تبطلهم عن الخروج اميرهم ابو موسى الاشعري الذي كان يرغبهم بالقمود وان يكونوا جرئومة من جرائم العسرب بأوى اليهم المظلوم والمضطهد وينصحهم بان لا يشاركوا في هذه الفتنة الصماء (٢) .

استمع أهل الكوفة لنداء ابي موسى الاشعري الذي كان اميرا عندهم ونسب فقلع دسل علي بن ابي طالب في اقناعهم بالخروج للانضمام اليه حتى اضطر أن يأذن للاشتر الذي دخل الكوفة وهاجم ابا موسى في قصره محدثا نارا قويا جرف معه الراغب وغير الراغب في الخروج للانضمام الى علي بن ابي طالب وتمكن الاشتر بهذه الطريقة ان يفلح في دفع أهل الكوفة بالانضمام الى علي . يتضح من هذا ان تأخر أهل الكوفة بالخروج دليل على انهم لم يكونوا قانعين ان خروجهم هذا لوجه الحق خالصا قال رجل لآخيه وهو يقاتل في معركة الجمل (يا اخي ما احسن فنانا ان كنا على الحق) (٣) كما كان الشك قد سيطر على عدد من أهل الكوفة وفيهم عدد من الصحابة هم عبدالله بن مسعود وعبيد السلماني والربيع بن خنيم واربعمائة من القراء

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٦٦ .

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٨٧ .

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٢٩ .

فانهم قالوا لعلي . يا امير المؤمنين قد شككنا في هذا القتال مع معرفتنا فضلك
قولنا نقاتل المشركين .^(١) .

هذا الشك الذي ساورهم والذي خلق في نفوسهم ترددا عن الخروج
والانضمام الى علي يوضح موقف المرافين في معركة صفين واستجابتهم
السريعة لنداء التحكيم وكأنهم ندموا لانهم لم يستمعوا الى تحذير ابي موسى
الاشعري لهم . قال الاشعث بن قيس وزيد بن حصين ومسر بن فدكي
عندما احسروا ان يكون ابو موسى الاشعري نائبهم في التحكيم (لا نرضى
الا به فانه قد حذرنا مما وقعنا فيه)^(٢) .

والخلاصة ان خروج اهل الكوفة مع علي لم يكن عن رغبة اكيدة
فان كثيرين منهم ندموا لانهم لم يأخذوا برأي ابي موسى الاشعري الذي
حذرهم ورغبهم عن الاشتراك في هذه الفتنة .

ترك علي الكوفة بعد أن انظم اليه اثنا عشر الفا من اهلها فاصدا
البصرة ليلتقي بطلحة والزبير وعائشة ومن معهم من المسلمين من اهل
البصرة حيث وقعت معركة الجبل سنة ٣٦ هـ وانتهت هذه المعركة بانتصار
علي ومقتل الزبير وطلحة ومقتل عشرة الاف من اهل البصرة ومقتل خمسة
الاف من^(٣) اهل الكوفة وهكذا انتهت هذه المعركة التي كانت اول نزاع
مسلح بين المسلمين حول مسألة الخلافة ثم ينبع هذا النزاع نزاع آخر
طويل مريب كان له نتائج وخيمة على الامة الاسلامية حيث تفرقت فيه
الى فرق عديدة تناص كل واحدة منها الاخرى العداء ذلك النزاع هو
النزاع بين علي ومعاوية .

استقر علي بن ابي طالب في الكوفة بعد انتصاره في معركة الجبل

(١) الدينوري - الاخبار الطوال ص ١٦ .

(٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ١٦٢ .

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ٢٢٢ .

واجتمع حوله اهل العراق ومنهم من اتهم بقتل عثمان بن عفان • كان لوجود علي في الكوفة وتظامنه مع اهلها من الوسائل التي ساعدت معاوية على نجاحه في بث دعايته التي تشير الى تعاون علي مع قتل عثمان واتخاذهم بطانة له واعوانا فكيف يحق له أن يتخذهم اعوانا له وقد قتلوا خليفة رسول الله فواجب الدين وواجب الدولة ان يقتص من هؤلاء الذين جاءوا امرا اذا واحدوا في الاسلام الحدث العظيم • هذه هي دعوى معاوية على علي مما سهل عليه أن يلصق التهمة بعلي ويصدقها اهل الشام في هذه الدعوى الذي كان عندهم اثرا حتى لو كانت بينهم وبينه شجرة لما انقطعت • لم تكن صلة علي ببني امية حنة بل كان يسودها النفور والفرقة والكراهية وكان ذلك في خلافة عثمان فقد اتهم بنو امية عليا بأنه يؤلب علي عثمان ويحرض المسلمين عليه •

دخل علي وطلحة والزبير على عثمان بعد ما صرع من حصاء الثوار وكان عنده مروان بن الحكم وجماعة من بني امية وقائوا كلهم لعلي (اهلكنا وصنعت هذا الصنيع واقه لئن بلغت الذي تريد لئمرن عليك الدنيا فقام مضطرباً)^(١) فلا عجب ان يقف بنو امية من علي هذا الموقف العدائي ويلصقون به تهمة تأليب الناس على عثمان وعلى رأسهم معاوية بن ابي سفيان اقوامهم مركزا واسمهم نفوذا واداهم واخصبهم عبقرية كما قوى من مركز معاوية اصرار علي على عزله عن ولاية الشام مما دفع اهل الشام الى ان يعلتوا عن تأييدهم الشام له وعدائهم الصريح لعلي وانهم لا يتركون الامر الا بعد أن يقتصوا من قتله عثمان • لم يكن هذا الدافع وحده هو الذي دفعهم الى الالتفاف حول معاوية وانما دفعهم دافع آخر هو الدافع عن بلادهم وحمايتهم قال النعمان بن جيلة التوخي احد قواد معاوية (سقاتل عن تين القوطه وزيتونها اذا حرمتا النار الجنة وانهارها)^(٢) •

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٨١ •

(٢) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ٣٩٥ •

حاول علي أن يحصل علىبيعة معاوية وإن يمنع وقوع الحرب وسارت الرسل بين الجانبين كما تبودلت الكتب والرسائل بينهما علي يدعو معاوية إلى مبايعته ومعاوية يطلب إلى علي أن يسلمه قتلة عثمان ليقتلهم فيه ومن ثم يجعل الأمر شورى بين المسلمين يختارون من يرضون وطلب معاوية هذا معناه أنه لا يعترف بخلافة علي والبيعة التي حصل عليها من أهل المدينة وغيرهم .

ولما لم يجد علي بدا من الحرب فهي وحدها كقيلة بان تحل ذلك النزاع تجهز لها وخرج من الكوفة يقود جيشا كبيرا بلغ تعداده تسعون ألفا ليقضي على معارضة معاوية ويجبره على الاعتراف بخلافته ويترك ولاية الشام . التقى هذا الجيش الكبير بجيش أهل الشام الذي بلغ تعداده بضعة وثمانون^(١) بقيادة معاوية يعاونه عمرو بن العاص على سهل صفيين الذي دارت على أرضه أعظم معركة بين المسلمين حول مسألة الخلافة وقد دامت هذه الحرب مائة يوم انتهت بالتحكيم الذي أشار به عمرو بن العاص على معاوية لينتخلص من الهزيمة التي أوشت أن تحل بهم وكانت خدعة ماهرة ابتدعتها عبقريه عمرو بن العاص بان رفعت المصاحف على رؤوس أرماع فنادى حاملوها أهل العراق تعالوا نحتكم إلى القرآن الكريم هو وحده كقيل إن يحل هذا النزاع .

كانت غاية عمرو بن العاص من رفع المصاحف والاحتكام إلى القرآن الكريم ذات شقين أما أن يحدث الاشتقاق بين صفوف جيش علي أو أن يوقف القتال وفي كلا الحالتين يكون قد حول الهزيمة إلى نصر فال عمرو بن العاص لمعاوية (هل لك في أمر اعرضه عليك لا يزيدنا إلا اجتماعا ولا يزيدهم إلا فرقة قل نعم قال نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها هذا حكم بيننا وبينكم فإن أبى بعضهم أن يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي أن

(١) ابن عسك ربه - العهد الفريد ج ٥ ص ٨٠ .

تقبلها فتكون فرقة بينهم وان قبلوا ما فيها رفعا عنا القتال الى أجل (١) .
 نجح عمرو بن العاص في خدعته هذه حيث انقسم جيش علي الى
 قسمين قسم يطالب بوقف القتال والقسم الآخر يؤيد الاستمرار في القتال .
 أيد علي بن ابي طالب القتال ودعا اصحابه ان لا تطلي عليهم هذه الخدعة
 الا انه اضطر الى قبول وقف القتال والتحكيم تحت الحاح وتهديد من كان
 يطالب بوقف القتال وخبروه بين امرين أما القبول أو ان يسلموه الى عدوه
 أو ان يفعلوا به كما فعلوا بعثمان بن عفان (٢) وعند ذلك امر علي بالكف
 عن القتال وابرم الاتفاق مع معاوية على تعيين موعد للتحكيم .

يتضح من هذا ان وقف القتال والنصر الذي احرزته معاوية يعود الى
 الروح القبلية التي كانت تميز اوصال جيش العراق والمنافسة بين قواده
 مما افقد عليا السيطرة عليه كما ان قسما كبيرا من ذلك الجيش لم يكن
 يقاتل باخلاص وكانهم ندموا على اشتراكهم في هذا القتال وانهم لم يستموا
 الى نصيحة ابي موسى الاشعري الذي نبطهم عن الخروج فلما رفعت
 المصاحف اسرع هؤلاء الى الاستجابة لفكرة وقف القتال والتحكيم .

كان وقف القتال نصرا لمعاوية وحزبه فقد انقذهم من الهزيمة المحققة
 وزاد شقة الخلاف بين صفوف جيش علي كما مكن لمعاوية الاخلاص
 والتأييد في نفوس اهل الشام واتضح لهم ان الامر قريب النال وان نصرهم
 على منافسيهم من اهل العراق يوشك ان يتم ويصبحوا بذلك اسادا للموقف
 كما قوى من مركز معاوية فكان لموافقة العراقيين بوقف القتال وكانهم قد
 اعترفوا بحقه في الخلافة ذلك الامر الذي لم يكن يسرف به علي واهل
 العراق من قبل .

اتفق علي ومعاوية على اختيار كل منهما حكما عنه ليفصلا في النزاع

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦٠ .

(٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦١ .

القائم بينهما وقع اختيار معاوية على ادهي اعوانه واوسعهم حيلة وانفذهم
عبرية الا وهو عمرو بن العاص صاحب فكرة رفع المصاحف والتحكيم اما
علي واهل العراق فقد اختلفوا في امر تعيين حكم عنهم وبعد مناقشات وجدل
كاد يؤدي الى وقوع الفتنة بين صفوف ذلك الجيش وقع اختيارهم على ابي
موسى الأشعري متحدين بذلك رأى علي بن ابي طالب الذي كان يود أن
يوكل الامر الى عبدالله بن عباس ولكن العصية القبلية والحسد لقريش
وقفت حائلا دون تحقيق رغبة علي . يتضح هذا الحسد وتلك العصية من
قول الأشعث بن قيس (لا والله لا يحكم بنا مضربان)^(١) كيان لاختبار
ابي موسى الأشعري واصرارهم عليه خير دليل على اتفاق مصلحتهم مع
رأيه في ذلك الموقف الذي نهام عنه وظهر لهم ان هذه الحرب ما هي
الا فتنة صماء بكماء .

اتفق الطرفان على ان يعقد مؤتمر الحكيم في اذرج في شهر رمضان
من سنة ٣٧ هـ وعند هذا الاتفاق رجع علي وجيشه الى الكوفة وبدأ الشقاق
والاختلاف والفرقة تظهر في جيشه وقد فشا بينهم التحكيم بقول الخوارج
باعداء الله أدهتم في أمر الله ويقول الآخرون: رفقتم امامنا ورفقتم بجماعتنا .
ادى هذا الاختلاف الى ظهور الخوارج وسموا بهذا الاسم لخروجهم على
علي وقالوا ان عليا كفر بقبوله التحكيم فلا يجوز ان يحكم في كتاب الله
الرجال وكان ظهورهم من اهم نتائج حرب صفين تلك الحرب التي ادت
الى ان ينقسم المسلمون فرقا واحزابا كل فرقة لها مبادئها التي تدبر بها
وتناسب غيرها العدا .

اجتمع الحكمان في المكان والزمان المتفق عليهما وانتهى الامر بفوز
عمرو بن العاص على ابي موسى الأشعري اذ ثبت معاوية في الخلافة بينما
خلع ابو موسى الأشعري عليا ومعاوية عن الخلافة .

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ٤٠٢ .

لم يكن نجاح عمرو بن العاص راجعا الى تقريره بابي موسى فقط
انما كان نجاحه يعود الى ابي موسى نفسه الذي لم يكن يميل الى على ذلك
الميل الذي كان عمرو بن العاص يميله الى معاوية والذي وضع نصب
عنه التمكين السياسي له لا التمكين الديني والشرعي بينما ابو موسى رأى
ان صلاح الامة ولم شعثها بآتيان عن ابعاد علي ومعاوية عن امر الخلافة
واختيار شخص من كبار الصحابة ليولي امر المسلمين^(١) .

قوى امر معاوية ورجع اهل الشام فسلموا عليه بالخلافة الا ان عليا
واهل العراق لم يسلموا بهذه النتيجة فحاول على اعادة الكرة لقتال معاوية
الا انه اصطدم بالخوارج الذين انحازوا الى حروراء واخذوا يقومون باعمال
اقتل واخافة السيل فاضطر علي الى ان يوقفهم عن اعمالهم ويخلص الناس
من شرهم قبل الخروج الى الشام وتمكن علي من القضاء عليهم قضاء يكاد
يكون تاما في معركة النهروان .

كان بود علي ان يسير الى الشام بعد انتصاره على الخوارج الا ان اهل
العراق ابوا عليه ورجعوا الى الكوفة حتى يصلحوا من امرهم
ويستمدوا استمدادا حسيا ويجددوا اسلحتهم الا انهم بعد ان رجعوا الى
الكوفة لم يظهروا استمدادا للخروج مرة اخرى ومتابعة علي لقتال معاوية
واهل الشام .

وقف اهل الكوفة هذا الموقف السلبي من علي ولم تنفع خطبته
وتحريضه اباهم على الخروج لمحاربة عدوهم بل فضلوا الركون في بيوتهم
على الاشتراك في قتال نيس نهم من وراء نفع مادي كما انهم ملو عكسرة
الحرب المستمرة التي لا تدفعهم الرغبة اليها ولم يكونوا كاهل الشام الذين
عملوا بكل ما اوتوا من قوة لكي يفوزوا بالنصر . وهاك مثلا لموقف اهل
العراق ازاء علي ونخاضهم وتذعنهم عن نصرته (يا اهل الكوفة كلمنا

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦٨ .

سمعت بجمع اهل الشام اظلملكم انحجر كل امرئ منكم في بيته واغلق عليه بابه انحجار الضب في جحره والضيع في وجارها المفرور من غررتموه من قاربكم فاز بالسهم الاخيبي لا احرار عند اللقاء ولا اخوان عند التحية انا لله وانا اليه راجعون ماذا ميت به منكم عسى لا يبصرون ويكم لا يتلقون وحسم لا يسمعون انا لله وانا اليه راجعون (١) .

هذا الموقف الذي وقفه اهل الكوفة من علي لم يكن مجردا من عوامل عديدة بالاضافة الى انهم ملوا فكرة الحرب التي لا نفع مادي من وراءها حاربوا في معركة الجمل وحاربوا اهل الشام في صفين وهم الآن يحاربون الخوارج فما الذي غموه من هذه الحروب لقد قتل منهم العدد الكبير وقتلوا اخوانهم في الضيعة من الذين اصبحوا خوارج وهم الذين يفضلون رابطة الدم على كل الروابط الاخرى كما كانت المعية لها تأثير آخر في اضعاف تماسك القوة التي اعتمد عليها علي فاهل الكوفة من سائر القبائل من ربيعة ويمن وغيرهم اما اهل الشام من قرين شوكة مضر وبأسهم نزلوا نفور الشام منذ الفتح فكانت عصبيتهم اتشد وامضى شوكة (٢) ثم ان عليا لم يكن يعطي احدا من المال الا ما له من نصيب فهو رجل دين اخلص نفسه لتلك المثل العليا التي سار عليها ابو بكر وعمر وحاول المضي في السير عليها في زمن اختلف عن زمن ابي بكر وعمر بينما معاوية سلك كل سبيل في جمع الانصار ليصل الى غايته قال لعمر بن العاص (اتبعني قال لماذا للآخرة فو الله ما معك آخرة ام للدنيا فو الله لا كان حنى اكون شريكك فيها قال فانت شريكى فيها) (٣) .

رأى معاوية ان الخلافة والسلطان لا يأتيان عن طريق الدين وحده بل يحتاجان الى القوة وبذل المال وجذب قلوب الناس بالرغبة قال معاوية

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٨٩ .

(٢) ابن خلدون - التاريخ ج ٣ ص ٤٢ .

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٨٧ .

لبنى هاشم (أحق فريش بها من يسط الناس ايديهم اليه بالبيعة عليها
ونقلوا اقدامهم اليه للرغبة وطارت اليه احوالهم للشفقة وقاتل عنها • بحقها
فادرکها من وجهها^(١) •

هذا هو الاختلاف بين الرجلين علي رجل دين متمسك باهدابه
لا يعمل الا بوحى منه زاهد في الدنيا راغب عنها ومعاوية رجل دنيا متمسك
بها وسلك كل سبيل للحصول عليها وساس الناس حسب احوالهم فوثقوا
به ونصحوا له والتفوا حوله وقيل من الناس من يبتعه دينه عن دنياه
وهذا الامر لا يصلح له الا رجل له ضرمان يأكل باحدهما ويطعم
بالآخر^(٢) • لم يكن تقاس الكوفيين عن البر مع علي واختلاف مذهب
الرجلين في الوصول كل منهما الى غايته مما سبب ثبات مركز معاوية وقوته
التي ازدادت باستمرار بل هنالك اسباب اخرى منها ان عليا شغل بالخوارج
الذين خرجوا عليه والذين بذل في سبيل القضاء عليهم والتخلص منهم
الجهد والوقت بينما معاوية لم يخرج عليه احد بل كان يزداد اعوانا في
كل يوم وقوة وتسلطا • مما زاد في قوته استيلاءه على مصر سنة ٣٨ هـ
التي كانت تابعة لعلي وقتله اثنين من اكبر اعوان علي هما الاشتر مالك بن
الحارث فقد دس له معاوية من يقيه السم وهو في طريقه الى مصر فمات
في الفلزم وعد معاوية هذا نصرا كبيرا والآخر محمد بن ابي بكر الذي
كان واليا على مصر من قبل علي^(٣) •

لم تقف جهود معاوية في الاستيلاء على مصر بل تعدت الى ارسال
الغارات الى الحجاز واليمن والى العراق مركز علي وبذلك قوى مركزه
بما ضم من الانصار ومن انضم اليه من الانصار والاعوان •
انتهى هذا الصراع بمقتل علي بن ابي طالب سنة ٤٠ هـ قتل عبد الرحمن

(١) ابن قتبية - عيون الاخبار ج ١ ص ٥ •

(٢) الدنبوري - الاخبار الطوال ص ٢٠٣ •

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٦١ •

بن ملجم الخارجي وخلفه في خلافة المسلمين ابنه الحسن الذي تنازل عن
الخلافة لمعاوية بعد أن رأى من العراقيين ما أخافه فقد حاولوا قتله كما
كان هو نفسه لا يؤيد الحرب وسفك دماء المسلمين في سبيل عرض دنيا •
امام موقف العراقيين المتخاذل وشعوره الخاص وتفضيله مصلحة المسلمين
العامة على مصلحته الخاصة تنازل عن الخلافة لمعاوية الذي دخل الكوفة
سنة ٤١ هـ وحصل علىبيعة أهلها وسمي بذلك العام عام الجماعة لاجتماع
المسلمين على بيعته منهم عن رغبة مخلصه وهم أهل الشام ومنهم من بايعه
مكرها وكارها وهم أكثر أهل العراق هذا الشعور هو الذي بني عليه
درسنا لموقف العراقيين المعادي للدولة الأموية والعلاقة بينهما طيلة ذلك
العصر الذي بدأ بمعاوية وانتصار أهل الشام وانتهى بمقتل مروان بن محمد
آخر خلفاء الأمويين وانتصار أهل العراق الذين استرجعوا مركزهم الذي
فقدوه عندما فقدوا علي بن أبي طالب وانتقلت العاصمة من الكوفة إلى دمشق

نُظْمَةُ الْحُكْمِ

النظام الاداري

النظام الاداري الذي وضعه عمر بن الخطاب • مركز
الولاية • القضاة • عمال الخراج • التقسيم الاداري •
النظام الاداري في العصر الاموي • اختيار الولاية •
مركزهم • نفوذهم • الكتاب • صاحب الشرطة •
الدواوين •

قسم الخليفة عمر بن الخطاب العراق الى ولايتين ولاية ابصرة وولاية
الكوفة وجعل كل مصر مستقلا عن الآخر في النواحي الادارية والمالية
والقضائية • انفرد العراق بهذا النظام الاداري عن باقي الولايات الاخرى
مثل مصر والشام واليمن حيث ولي على كل منها امير واحد فعلى مصر
يشميهما الجنوبي والشمالي امير واحد وكذلك الحال في الشام واليمن^(١) •

دفع عمر الى تقسيم العراق الى ولايتين نصير المصريين الكبيرين
الكوفة والبصرة واعمال الفتوح التي قام بها سكان هذين المصريين • كان
من جراء ذلك أن انفرد كل مصر بفيئته الخاص • ذكر ابن الاثير ان اهل
البصرة لما كثر عددهم وعجز خراجهم طلبوا من الخليفة عمر بن الخطاب
أن يضيف اليهم بعض الكور مما كان يشبع الكوفة الا ان اهل الكوفة رفضوا

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٤ •

طلبهم اذ اعتبروا أهل البصرة مددا لهم ، ولهم يعود الفضل في فتح العراق^(١) . كان اول وال على الكوفة سعد بن ابي وقاص قائد جيش المسلمين والذي تمكن من انقضاء على قوة الفرس وطردهم من العراق وعلى البصرة عتبة بن غزوان قائد المسلمين في تلك المنطقة .

اتخذ أمير كل مصر دارا لتكون مقاما له ودار سكنى سميت دار الامارة واتخذها من جاء بعدهم من الأمراء دارا لهم .

اطلق على أمير مصر أمير الحرب والصلاة لانه كان يقوم المسلمين في الحروب ويؤمهم في الصلاة وامامه المسلمين في الصلاة نيابة عن الخليفة تدل على مكانته العليا في الدولة ولم يحدث ان عين احد في عهد الخلفاء الراشدين أمير عام يشرف على الصلاة والحرب والخراج جميعا انما ولوا على الحرب والصلاة فقط واجبا كان يولى على الصلاة فقط وعلى الحرب أمير آخر كما حدث في خلافة عثمان بن عفان حيث ولى ابا موسى الأشعري على صلاة الكوفة والقمقاع بن عمرو التميمي على حربها^(٢) .

اقتصر اشراف امراء العراق في خلافة الراشدين على هاتين التاحيتين الحرب والصلاة أما الناحية المالية فقد عين لها موزع خاص سمي عامل الخراج يكون مسؤولا امام الخليفة وليس امام أمير مصر ، الى جانب صاحب الخراج القاضي الذي كان يعينه الخليفة ويعزله فهو مسؤول امامه شأنه شأن صاحب الخراج . يتضح مما تقدم ان الخليفة عمر بن الخطاب واضع الاسس الاولى لادارة الامصار فصل السلطات وجعل كل سلطة من السلطات الثلاث الادارية والمالية واقتصادية تعمل كل منها مستقلة عن الاخرى حتى لا ينفرد شخص واحد بكل الامور وبذلك حدد عمر من سلطان امراء الامصار وعين اختصاصاتهم فهم مسؤولون امامه فقط دون سواه .

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٩٥

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٣١

كان سلطان الخليفة على الأمراء وخضوعهم له واضحا بحيث ان
الأمراء كانوا يستشيرونه ويأخذون موافقته في كثير من الاعمال التي
يقومون بها .

نلاحظ على امراء البصرة والكوفة في خلافة الراشدين قصر المدة
التي قضوها في منصب الامارة فلم يكن اكثرهم بقاء تزيد مدة امارته عن
خمس سنين كما ان عزلهم في اكثر الاحايين نتيجة لسوء رأى اهل المصر
فيهم ، عزل عمر سعد بن ابي وقاص عن الكوفة لان اهلها شكوه اليه
وقالوا انه لا يحسن صلى^(١) وعزل عمار بن ياسر لانهم قالوا انه ليس
بامير ولا يحسنل ما هو فيه^(٢) ويظهر اهتمام عمر برأى اهل الكوفة في
تعيين الأمراء انه لما لم يجد عند اهل الكوفة ممن وفد عليه ما يطمأنه الى
تعيين احد عليهم اعظم عليه الامر فاتحنى ناحية في المسجد ونام فأتاه المغيرة بن
شعبة فكلأه حتى استيقظ فقال ما فعلت هذا يا امير المؤمنين الا من عظيم فهل
نابك من نائب قال واي نائب اعظم من مائة الف لا يرضون عن امير ولا يرضى
عنهم امير^(٣) . ومن هذا يتبين ان الخلفاء كانوا يأخذون ويهتسون برأى
اهل الكوفة والبصرة في تعيين الأمراء وعزلهم .

وكل الى امير مصر الاشراف الاداري على ما كان يتبع مصره من
الكور والامصار فكان من حقه تعيين العمال لادارتها نيابة عنه ويكونون
مسؤولين امامه .

التزم العرب النظام الاداري القديم الذي كان متبعاً ايام الفرس ذلك
النظام الذي كان يقسم العراق الى وحدات ادارية تسمى كل قسم منهما
الاستان يقسم الى طسابع والطسوج الى رساتيق والرساق يتألف
من القرى والضياع^(٤) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٦١

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٢٦٢

(٣) ماسينيون - خطط الكوفة ص ١٠

ولى امراء الكوفة والبصرة العمال على هذه الوحدات الادارية وتلاحظ ان حاكم الكوفة سواء كان اميرا أم خليفة فهو يمين على المناطق التابعة لها اداريا فقط ويترك لامير البصرة تعيين العمال على ما يتبعه من وحدات ادارية ففي خلافة علي بن ابي طالب بعد اخذ الكوفة عاصمة له ولى يزيد بن قيس الارحبي المدائن وجوخالها وقرضة بن كعب على البيهقيادات وقدامة بن مفلحون الأزدي وعدي بن الحارث مدينة بهرسير واستانها وابا حنان البكري استان المال وسعد بن مسعود الثقفي استان الزوابي^(١) . وهذا نص وحيد عثرنا عليه في كتاب (وقعة صفين) ولم نثر على أي نص آخر غيره يشير الى اقسام المصريين العراقيين الادارية واحيانا ما كان الولاة يختارون عمال القرى من بين اهلها^(٢) .

لم يقتصر اشراف امير الكوفة على هذه المناطق التي تدخل ضمن حدود السواد بل امتد الى المناطق التي تقع خارج حدوده والتي فتحت على ايدي سكانها ففي ولاية سعيد بن العاص سنة ٣٤ هـ على الكوفة بعث الاشعث بن قيس على اذريجان ومسعود بن قيس على الري وكان علي همدان سعيد بن قيس فمزله وولى عليها السير العجلي وبعث على اصبهان السائب بن الاقرع وعلى ماء مالك بن حبيب البربوعي وعلى الموصل حكم بن سلامة الخزاعي وجريير بن عبدالله البجلي على فرقيا وسليمان بن ربيعة على الباب^(٣) .

اما البصرة فلم يكن يتبعها في خلافة عمر بن الخطاب الا قليل من الكور وقد توسع اشرافها الاداري في خلافة عثمان بن عفان بعد اندفاع المسلمين في الفتوح نحو الشرق واصبح لاميرها حق تعيين الولاة على تلك الامصار ففي ولاية عبدالله بن عامر على البصرة من قبل الخليفة عثمان بن

(١) ابن مزاحم - وقعة صفين ص ١٥

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٢

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤٣

عنان بعث على خراسان عمير بن عثمان بن سعد وعلى سجستان عبدالله بن
عمير الليثي وإلى مكران عبدالله بن معمر وإلى كرمان عبدالرحمن بن عيسى
وإلى الأهواز نفرا من أصحابه^(١) .

من هذا نين أن الإشراف الإداري لكل مصر يتبع أعمال المفتاح التي
قام بها سكان ذلك المصر كما يبين أفراد كل مصر عن الآخر في النواحي
المصرية والإدارية .

نفهم من هذا كله أن النظام الإداري الذي وضعه عمر بن الخطاب
قسم العراق إلى ولايتين ولاية البصرة وولاية الكوفة وجعل كل مصر
مستقلا عن الآخر كما يتضح لنا تأثير رأي أهل المصر في تعيين أو عزل
الأمير ومركز الأمراء وما كانوا يتمتعون به من سلطان بإشرافهم على النواحي
المصرية والإدارية وإمامة المسلمين في الصلاة . أما النواحي المالية
والقضائية فكانت خارج نطاق سلطانهم .

خضع هذا النظام الإداري في العصر الأموي لتغيرات هامة شملت
التوجيه الإداري واختيار الولاة ومركزهم وما تمتعوا به من سلطان بإشرافهم
على جميع الشؤون المصرية والإدارية والمالية والقضائية .

اتبع الأمويون أول الأمر النظام الإداري الذي كان سائدا أيام الخلفاء
الراشدين بتعيين أميرين على العراق إلا أن هذا لم يدم طويلا ففي سنة ٥٠ هـ
جمع معاوية بن أبي سفيان العراق لزياد بن أبيه^(٢) وكان أول أمير جمع
له العراق ، سار على هذا النظام الجديد أكثر خلفاء الدولة الأموية حتى
كان عدد الأمراء الذين تولوا أمر العراق (١٣) أميرا حكموا نحو (٦٤)
عاما من تسعين سنة وهي مدة بقاء الدولة الأموية أما الستة والعشرون عاما
الباقية فقد اتبع الخلفاء النظام الإداري السابق .

(١) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٤٣

(٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٤

مما يلاحظ على ذلك النظام الجديد انه لم يصل الى حد ادماج الولاياتين في وحدة نامة بل ظل كل مصر مستقلا عن الآخر في جميع انشواحي فكان الأمير يتخذ الكوفة أو البصرة مقرا له واتخذ بعضهم واسط منهم الحجاج وخاند بن عبدالله القسري وبعضهم اتخذ الحيرة منهم يوسف بن عمر الثقفي وعبدالله بن عمر بن عبدالمزيز^(١) .

كان على هؤلاء الأمراء تعيين نائب عنهم في احد المصرين يقوم مقامه واحيانا كان هذا النائب يخول كل السلطات التي يتمتع بها الأمير نفسه فمن امثلة ذلك ان خاند القسري ١٠٥ - ١٢٠ هـ ولي بلال بن ابي بردة على البصرة وجمع له الصلاة والقضاء والشرطة والاحداث^(٢) .

اما الاسباب التي دفعت خلفاء الدولة الاموية الى جمع المصرين تحت امرة امير واحد فهي عديدة جمع معاوية بن ابي سفيان المراق لزياد بن ابيه لما رأى ظهور بوادر الفتنة في الكوفة بزعامه حنبل بن عدى الكندي لنفسه بكفائه وحسن تدبيره كما ان صلة القرى التي اوجدها معاوية والتي لم تكن تستند الى اساس شرعي دفعت معاوية الى أن يثق فيه ويطمأن اليه .

عمل زياد بكل ما عرف عنه من دهاء وعبقريّة في سبيل تثبيت سلطان معاوية على العراق ، وصف الطبري تلك الجهود قال (ان زياد كان اول من شد أمر السلطان واكد الملك لمعاوية والزم الناس الطاعة وتقدم في العقوبة وجرد الميف واخذ باخلته وعاقب على الشبهة وخافه الناس في سلطانه خوفا شديدا حتى أمن الناس بعضهم بعضا حتى كان الشيء يسقط من الرجل أو المرأة فلا يعرض له احد حتى يأتيه صاحبه وتبيت المرأة فلا تعلق عليها بابها وساس الناس سياسة لم يروا مثلها وهابها الناس هيبة لم يهابوها احد من قبله)^(٣) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٣٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٠٣

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٦

يبين هذا النص مدى اضطراب الأحوال وانعدام الأمن وضعف سلطان معاوية في العراق قبل زياد فلما تولى زياد شد من أمر السلطان وأكد الملك لمعاوية وساس الناس سياسة شديدة .

فعل يزيد بن معاوية فعل أبيه حيث جمع المصريين لعبيد الله بن زياد لما عرف عنه من كفاءة ومقدرة واختلاص لبيت الخلافة وصله القربى التي تجتمع بينه وبين يزيد كان الدافع الذي دفع يزيد الى هذا الفعل نفس الدافع الذي دفع اباد من قبل الا وهو موقف العراقيين المعادي لهم ومحاولتهم التخلص من الأمويين واعادة الخلافة الى البيت العلوي . نشط العراقيون بعد موت معاوية بن أبي سفيان واخذوا يرسلون الحسين بن علي يرحونه القدوم اليهم فليس لهم امام غيره وقد ساعدهم على اظهار شعورهم هذا موقف امير الكوفة النعمان بن بشير الأنصاري الذي لم يظهر نشاطا واهتماما كبيرين في القضاء على الفتنة قبل استفحالها امام هذا الخطر الذي تعرض له سلطان الأمويين في العراق اضطرب يزيد الى أن يعمد الى عبيد الله بن زياد امر العراق جميعا لاطمئنانه الى كفاءته وفراسته للقضاء على ذلك الخطر وثبت سلطان الدولة .

سار الخلفاء على هذه السياسة في جمع المصريين لأمير واحد حتى في الفترة التي خضع العراق فيها لسلطان عبيد الله بن الزبير حيث جمع المصريين لآخيه مصعب^(١) ليتمكن من القضاء على ثورة المختار بن أبي عبيد الثقفي الذي تار في الكوفة واستحوذ عليها .

ولما عاد العراق الى سلطان عبد الملك بن مروان بعد انتصاره على مصعب سنة ٧١هـ ولى اخاه بشرا على الكوفة تم جمع له البصرة مع الكوفة سنة ٧٣هـ^(٢) عند اضطراب أمر العراق واشتداد خطر الخوارج الا ان

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٤٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٠٦

بشر عجز عن القضاء على ذلك الخطر كما انه لم يتمكن من ان يجمع
العراقيين تحت سلطانه ويدفعهم الى قتال الخوارج •

ازداد اضطراب الاحوال في العراق بعد وفاة بشر وتفاقم الامر وعظم
ذلك على عبد الملك واستولى عليه الجزع حتى خرج الى رجال دولته
يناشدهم قائلا : ويلكم من للعراق ولما لم يجد مجيبا لنداءه الا الحجاج
ولاء وكتب اليه بوسيه (اما بعد فقد وليت العراق صدقة فاذا قدمت الكوفة
فطأها وطأه يتضائل منها أهل البصرة واباك وهوين الحجاز فان القتال يقول
الفا ولا يقطع بهن حرفا وقد رمت اغرض الاقصى فارمه بنفسك وارد ما
اردته بك والسلام) (١) •

لم يكن اختيار الحجاج قد جاء عن تطوع منه فقط ليحمل هذا العبء
الخطير بل كان عن ثقة من عبد الملك بانه خير من يوكل اليه امر العراق
لما عرف عنه من قوة وشدة وعزيمة صادقة واخلاص في خدمة الدولة •
عمل الحجاج بكل ما أوتي من قوة وسخر كل جهوده في سبيل تثبيت
سلطان الامويين ولم يترك وسيلة الا سلكها للوصول الى الغاية التي كان
يهدف الى تحقيقها • كان عبد الملك باختياره الحجاج قد اختار اكفأ رجال
دولته لمواجهة الخطر الذي يهدد الدولة في العراق •

حدث هذا مرة اخرى في خلافة يزيد بن عبد الملك عندما ولي اخاه
مسلمة الذي قضى على ثورة العراقيين بزعامة يزيد بن المهلب •

يتضح من هذا كله ان تامين هؤلاء الولاة وجمع المصريين لاميير واحد
انما جاء نتيجة لموقف العراقيين المعارض للدولة وكثرة الثورات التي كانوا
ينشرونها للتخلص من سلطان الامويين كما ان اكثر الولاة الذين ولو امر
العراق بعد تخرج الامور كانوا يتمون الى بيت الخلافة حرصا من الخلفاء
ان يكون الامر في ايدي رجال يطعنون اليهم كما كانت الكفاءة لها اثرها

(١) البغدادي - التاريخ ج ٣ ص ١٨

في تعيين هؤلاء الولاة من الامور الاخرى التي كانت موضع عناية الخلفاء عند اختيار الولاة النزعة القبلية فقد ولى سليمان بن عبد الملك يزيد بن المهلب لانه كان غاضبا على الحجاج وآل الحجاج ، وميلا منه الى اليمانية كما ولى هشام بن عبد الملك خالد بن عبدالله انقري لنفس السبب الا ان هشاما كان احكم من ان تسيطر عليه نزعة ما بل كان يضع مصلحة الدولة فوق النزعات والاشخاص فعزل خالد لما وجد منه ما يخيفه من تعاطف نفوذه واستقلاله بادارة العراق دون مراعاة لسلطان الخليفة .

كما عزل يزيد الناقص يوسف بن عمر بسبب النزعة القبلية فقد كان يمانيا . فرض هؤلاء الولاة على العراقيين فرضا ولم يهتم الخلفاء برأى العراقيين سواء رضوا أم ابوا كما كان الحال في عهد الخلفاء الراشدين الا في خلافة معاوية الذي عزل عبيد الله بن زياد عن البصرة عندما عرف سوء رأى الاحنف بن قيس فيه ثم اعاده برضا^(١) كما اوصى ابنه يزيد بان يستجيب لرغبة العراقيين في تعيين الولاة كتب اليه في وظيفته (فان سألوك ان تعزل عنهم في كل يوم عاملا فاعزله)^(٢) .

وحدث هذا مرة اخرى في خلافة يزيد الناقص الذي كتب الى اهل العراق يعلمهم اسباب ثورته وقتله الوليد بن يزيد وانه ولاهم خيارهم ومطلب اليهم ان يبايعوا منصور بن جمهور^(٣) ثم عزله وولى مكانه عبدالله بن عمر بن عبدالعزيز رغبة منه في ان يأنقلب به العراقيون لميلهم الى ابيه وتقديرهم اياه^(٤) وهكذا نجد ان ظروف العراق كانت دائما لتعين نوع معين من الولاة كما ان خلفاء الدولة بتوجيههم المصريين تحت امره أمير واحد غايتهم ان يكون المصريان خاضعين لسياسة واحدة ومشية رجل واحد

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٧٧

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفرید ج ٤ ص ١٥١

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٣٢

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٣٦

حتى لا تضطرب الامور باختلاف النزعات فيما لو كان كل مصر مستقلا
عن الآخر .

ازاء هذا الحال وهذه الظروف تمنع امراء العراق بسلطات واسعة
وحرية تكاد تكون مطلقة في تدبير امورهم حتى سيطروا في غالب الأحيان
على النواحي المالية والقضائية بالإضافة الى سلطانهم الاخرى فهم الذين
يعينون عمال الخراج ويتصرفون بالاموال حسب مشيئتهم لينكحوا من
تسخير هذه الاموال في دعم سلطان الدولة لذلك لا نجد الا ثلاثة اشخاص
طيلة العصر الاموي ولو الخراج من قبل الخلفاء وهم عبدالله بن دراج في
خلافة معاوية^(١) وفد ولي الخراج سنة واحدة ويزيد بن ابي مسلم^(٢) في
خلافة الوليد بن عبد الملك وفد ولي اقل من سنة وصالح بن عبد الرحمن^(٣)
في خلافة سليمان بن عبد الملك وولاية يزيد بن المهلب كما كان للاسراء
في اغلب الاحوال حتى تمنى القضاء وعزلهم دون الرجوع الى الخليفة ، على
المعكس مما كان متبعاً في عصر الخلفاء الراشدين .

عظم نفوذ بعض هؤلاء الامراء حتى تدخلوا في شؤون الدولة وعبروا
من مجرى الحوادث فميد الله بن زياد اشار على مروان بن الحكم ان لا يبايع
عبدالله بن الزبير بل بطلب الامر لنفسه ، استمع مروان بن الحكم الى
مشورة عبيد الله ونجح في الوصول الى الخلافة . بعد عبيد الله بن زياد يأتي
الحجاج الذي كان يحتل مركزاً ممتازاً في الدولة لما قدم من عظيم الخدمات
حتى انه هدد سليمان بن عبد الملك ولي العهد بازالته عن الخلافة ان لم
يتابع سيرة والده واخيه معه كتب الحجاج الى سليمان بن عبد الملك قال
« ما انت الا نقطة من مداد من رأيت فيما رأى ابوك واخوك كنت لك كما

(١) الجهمشياري - الوزراء والكتاب ص ١٥

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩٦

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٠٣

كنت لهم والأفان الحجاج وانت النقطة فان شئت محوتك وان شئت
أبنتك^(١) . . .

ينضح من هذا النص مدى نفوذ الحجاج وقوة مركزه في الدولة
وتأثيره على سياستها . كما كان يؤخذ رأي الحجاج في تعيين الولاة وعزلهم
على الامصار الاخرى . عزل الوليد بن عبد الملك بن عمه عمر بن عبد العزيز
عن المدينة لسوء رأي الحجاج فيه ولم يعين الوليد خلفا له الا بعد ان اخذ
رأي الحجاج^(٢) . لم يقتصر تدخل الحجاج على هذه النواحي بل امتداهما
الى انتظار في سلوك الولاة ومحاسبتهم على اخطائهم . هرب عروة بن الزبير
عامل عبد الملك على اليمن الى عبد الملك مستنجرا به خوفا من الحجاج الذي
اتهمه بالاستحواذ على مبالغ من الاموال وقتل عروة ان الامر انتهى عند
ذلك الحد لكن الحجاج ارسل الى عبد الملك يرجوه ان يرسل اليه عروة
ليعاقبه على فعلته الا ان عبد الملك رفض ارساله وكتب الى الحجاج بصفحه
باتباع سياسة أكثر حكمة لان الشدة غالبا ما تجر على ولاة الامور مصاعب
شتى وتدفع الناس الى الانتفاذ حول ذوي الاغراض والاهواء لا عن طاعه
لهم بل كرها للحاكم^(٣) . من هذا يظهر عظم مركز الحجاج وسعة نفوذه
والا كان من الطبيعي ان يأمره عبد الملك بان يترك امر عروة لانه ليس من
شأنه لا أن ينصحه وكأنه يرى ان للحجاج عليه سلطانا .

يأتي بعد الحجاج في قوة المركز وعظم النفوذ خالد بن عبدالله القسري
الذي يتحدث في مجالسه ذاكرا معائب الخليفة ويظهر ان ولاية العراق
ليست شيئا بالنسبة له . حتى كان لا يعبأ بأوامر الخليفة بل يعمل حسبما
توحي به رغبته الخاصة . ذكر الطبري . ان رجلا من أهل الشام قدم على
الخليفة هشام فقال اني سمعت خالدا ذكر امير المؤمنين بما لا تتعلق به

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج ١ ص ٣٩٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩٠

(٣) ابن عبيد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٢٧٨

الشفقتان فقال : قال الاحوال قال بل قال اشد من ذلك ، قال فما هو ؟ قال لا افوله ابدا^(١) . هذه امثلة ليعين لنا تمتع امراء العراق بحرية واسعة واستقلال لم يكن يتمتع به غيرهم . ووصل امر خالد القسري ان خافه هشام فلما هم بعزله لم يعلم احدا حتى اقرب الثريين اليه فكتب رسالة صغيرة بخط يده ودسها بين ضيات الكتب المرسلة الى عامله على النعم يوسف بن عمر كتب اليه فيها قال : ان سر الى العراق فقد وبتك اياد وابتك ان يعلم بذلك احد وخذ ابن النصرانية وعماله وانسني مهم^(٢) .

هذا ما كان عليه حال امراء العراق من اقوة والسلطان وسعة النفوذ ، ولكن هذا لم يكن سائدا في كل الاحوال بل اتبع الظروف السياسية وتطورات الاحوال في العراق وكفاءة الامير وقوة الخليفة .

من المظاهر الاخرى التي امتاز بها هؤلاء الامراء في الاستقلال والحريية في العمل وقوة شخصيتهم بقايمهم في مناصبهم مدة طويلة ، قصى الحاج عشرين عاما في ولايته على العراق وقضى خالد بن القسري خمسة عشر عاما هذا مما لم يتيسر لـ كل الولاة بل كانت الظروف وبغير الخلفاء تسبب تغير الولاة كما كان الامير عند توليه امر العراق يصطحب معه عددا كبيرا يمينهم في الوظائف بعد عزل الموظفين السابقين كما فعل يوسف بن عمر بعمال خالد القسري وكان عددهم ثلثمائة واحد منهم بحريرة اميرهم^(٣) . وفعل ذلك منصور بن جمهور بعمال يوسف بن عمر^(٤) .

كان للامير الحق في تعيين راتبه ورواتب عماله . فرر يزيد اوراق عماله الف درهم ونفسه خمسة وعشرين الف درهم واخيرا كان للامير تعيين العمال على السكور والامصار كما كانت الحال أيام الخلفاء الراشدين

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٥٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٥٤

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٢٨

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٢٩

وتوسع انشراحهم الخارجى حتى أصبح امير العراق يشرف على الشرق كله
كان زياد يشرف على سجستان وفارس والسند والهند^(١) .

كما كان اغلب امراء العراق بعد زياد يشرفون على الشرق كله يونون
العمال ويكون هؤلاء مسؤولين امامهم وقليل ما ولى الخليفة امراء الشرق
من قبله واحيانا ما يوصى امير العراق بتعيينهم .

عاون الامير في ادارة اعماله موظفون عديدون وهم كتاب الدواوين
وكتاب الرسائل وصاحب بيت المال وصاحب الشرطة .

كتاب الرسائل : اشرف على ديوان الرسائل وهو الذي يحرر الكتب
للامير فهو اشبه بالسكترير . ومن كتاب الرسائل المشهورين يزيد بن ابي
مسلم كتاب الحجاج وكان راتبه في الشهر ٣٠٠ درهم^(٢) وعمر بن سعيد
كتاب خالد بن عبدالله انقضى .

كتاب الدواوين : دوت الدواوين منذ خلافة عمر بن الخطاب وكان
في كل من الكوفة والبصرة ديوانان احدهما بالعربية لتسجيل أسماء الجند
واعطياتهم والآخر بالفارسية لوجوه الاموال^(٣) . اعاد تنظيم هذه الدواوين
زياد بن ابيه في امارته على البصرة . ذكر اليعقوبي ان اول من دون
الدواوين ووضع النسخ للكتب وافرد كتاب الرسائل من العرب والموالي
المنفصلين زياد بن ابيه^(٤) .

يتضح من هذا النص ان زياد كان اول من دون الدواوين ولكن
الثابت ان عمر بن الخطاب هو اول من دون الدواوين وما قول اليعقوبي
هذا الا دلالة على ان زياد اعاد النظر فيها ووضع اسسا جديدة لتنظيمها كما

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٣٤

(٢) الجهشيارى - الوزراء والكتاب ص ٢٣

(٣) الجهشيارى - الوزراء والكتاب ص ٢٣

(٤) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٩

أوجد ديواناً جديداً هو ديوان الخاتم متبعاً الخليفة معاوية بن أبي سفيان الذي هو أول من أوجد هذا الديوان . والسبب الذي دعا معاوية إلى إيجاد هذا الديوان أنه أحال رجلاً على زياد بن أبيه بمائة ألف درهم فمضى ذلك الرجل وقرأ الكتاب وكانت نوافيعهم تصدر غير مختومة فجعل المائة مائتين فلما رفع زياد حسابه إلى معاوية أنكر معاوية ذلك وقال ما أحله إلا بمائة ألف ثم استعاده منها ووضع ديوان الخاتم فصارت النوافيع تصدر منه مختومة لا يدري أحد ما فيها ولا يتمكن أحد من تغييرها^(١) .

من المؤكد أن زياد عمل على إيجاد هذا الديوان في العراق ما دام الأمر قد وقع له مع معاوية فأم على هذه الدواوين موظفون من العرب والمسلمين أما صاحب بيت المال فكان يسجل أسماء الناس وأعطيتهم^(٢) .

ساعد الأمير في ضبط العصر موظف له أهمية كبيرة هو صاحب الشرطة تلك الوظيفة التي لم تكن موجودة في عصر الخلفاء الراشدين إلا في خلافة علي بن أبي طالب . ذكر الطبري أن علياً ولي شرطة الكوفة فبس من سمع الأمازي^(٣) إلا أن اليعقوبي خالف الطبري فذكر أن معاوية أول من أقام الحرس والشرطة ، والبوايين في الإسلام^(٤) ويساير ديمويين اليعقوبي قائلاً . نلاحظ في العصر الأموي ظهور صاحب الشرطة^(٥) . وأرى أن ظهور صاحب الشرطة كان في أواخر خلافة علي عندما ازداد عدد سكان الكوفة بهجرة اخلاط من الناس من عرب وغير عرب وتفقد المجتمع وزيادة مشاكل الناس فاحتاج الخليفة إلى من يعاونه في ضبط الأمور ولكن ظهور صاحب الشرطة في العصر الأموي كان أكثر وضوحاً لتعقب المجرمين والقضاء على حركات المعارضين لحكم الدولة الأموية .

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٧٩

(٢) الطبري - الأعم والملوك ج ٧ ص ٢٠

(٣) الطبري - الأعم والملوك ج ٥ ص ٣٨

(٤) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٧

(٥) ديمويين - النظم الإسلامية ص ٢١

اختير أصحاب الشرطة ممن عرف عنهم شدة المراسم وقوة الشكينة وعفة الخلق وصدق في الأمانة والأخلاص في العمل قال زياد : ينبغي ان يكون صاحب الشرطة زميناً قظواً أيضاً المحبة أقرى أخى ويتكلم بالفارسية ^(١) وقال الحجاج (دأوني على رجل نلشرط فقبل له أي الرجال تريد قال أريد دأم العوس طويلاً الجلوس سمين الأمانة اعجب الخيانة لا يحقق في الحق على حرة ويهون عليه سبال الأسراف في الشفاعة فقبل له عليك بعد الرحمن بن عبيد التميمي فإرسل إليه فقال لست أقبلها إلا ان تكفيني عيالت وحاشيتك قل قال يا غلام ناد في الناس من طلب إليه حاجة فقد برئت منه الذمة قال الشعبي فوائله ما رأيت صاحب شرطة قط مثله كان لا يجلس إلا في دين وكان اذا أوتي برجل نسب على قوم وضع منقبته في بطنه حتى تخرج من ظهره وان أوتي بناتس حفر له قبراً فدفنته فيه واذا أوتي برجل بحديدة أو شهر سلاحاً قطع يده وان أوتي برجل قد احرق على قوم منزلهم احرقه واذا أوتي برجل بشك فيه وقد قيل انه نص ولم يكن منه شيء خربه لتسامه سوط قال فكان ربما أقام أربعين ليلة لا يؤتي بأحد فظم إليه الحجاج شرطة البصرة مع شرطة الكوفة ^(٢) .

يعطينا هذا النص ما كان يتعم به صاحب الشرطة من سلطات واسمة واجراءات قودية في معاقبة المجرمين وتنفيذ عقوبات قاسية عليهم كما كان من واجباته تنفيذ أوامر القاضي فيما يتعلق بالقانون الجنائي القرآني كما كان حاكماً لعدد من الجنح البسيطة غير محدودة كان يعاقب عليها آتياً وقد راقب المجرمين ومطاردهم وبالتالي في حضرة القاضي ان امكن ^(٣) .

ساعد صاحب الشرطة عدد من الشرطة بلغ عددهم في البصرة في عهد

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج ١ ص ٩٥

(٢) ابن قتيبة - عيون الأخبار ج ١ ص ١٦

(٣) ديمويين - النظم الإسلامية ص ٢١٠

زياد بن ابيه اربعة آلاف وكانت غاليتهم من الحمراء^(١) .

اقتصر عمل صاحب الشرطة على ضبط أمر المصر فقط ونادرا ما كان يرسل الشرطة الى خارج المصر ليشتركوا الجيش في قتال من يخرج على سلطان الأمير .

اشرف صاحب الشرطة على السجن وكان في كل مصر سجن يودع فيه المجرمون وموقعه في بعض الأحيان يكون خارج المصر قريبا منها^(٢) . من أشهر السجون في العراق سجن الديس الذي بناه الحجاج في مدينة واسط .

وصفوة القول ان النظام الإداري في العصر الأموي سار على الأسس التي وضعها الخليفة عمر بن الخطاب إلا انه تطور وطرأت عليه تغييرات عدة لتطور الحياة السياسية والأخلاقية في العراق .

من هذه التغييرات توحيد الولايات تحت إمرة أمير واحد ونسب الأمير بحرية واسعة في الفصل وسيطرته على جميع الشؤون الإدارية والمالية والقضائية كما امتد سلطانهم ليس على العراق حسب بل الى جميع الأجزاء الشرقية من العالم الإسلامي آنذاك وعلا مركزهم حتى أصبحوا في الدرجة الأولى بين ولاء الدولة بل انهم يأتون بعد الخليفة مباشرة ويمكننا تقدير مكانتهم وعلو مركزهم من نفوذ زياد وابنه عبيد الله والحجاج بن يوسف الثقفي وخاند بن عبدالله القسري وما كان يستع به هؤلاء من مكانة ونفوذ واسع عريض كل ذلك جاء نتيجة لموقف العراقيين المعادي للدولة وسعيهم دوما للتخلص منها ومحاولة من الخلفاء تثبيت سلطانهم على العراق باعتباره مركز الشرق الإسلامي كله

(١) ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٢٤

(٢) الاصفهاني - الاغانى - مجلد ٥ ص ١٣١

النظام المالي

الخراج • الضرائب غير الشرعية • نظام الجباية •

(١) الجزية والزكاة :

الجزية هي الضريبة التي فرضها العرب على غير المسلمين من أهل
الذمة الذين خضعوا لهم • أما الزكاة فهي الضريبة المفروضة على المسلمين
في أموالهم •

ارتبطت الجزية بضريبة أخرى هي ضريبة الخراج وهي ضريبة
الأرض وذلك في القرن الأول للهجرة ، فلم يكن هناك تحديد واضح
بين هاتين الضريبتين فوجد المصادر التاريخية تذكر الجزية بمعنى الخراج
وتذكر الخراج على أنه مجموع الضرائب المبيعة بضمها الجزية ، وظل
هذا الارتباط بين الضريبتين حتى خلافة عمر بن عبدالعزيز الذي فرق
بينهما فجعل الجزية مقصورة على الرؤس والخراج على الأرض • والذي
دفع عمر بن عبدالعزيز إلى التفريق بينهما المشكلة الخطيرة التي جابهت
من سبقه من الخلفاء والولاة فالحجاج مثلاً عجز عن حل تلك المشكلة وهي
مشكلة المسلمين الجدد الذين تركوا أراضيهم ونزحوا إلى المدن ليتخلصوا
من الضرائب فوجد الحجاج نفسه مضطراً إلى إجبارهم بالعودة إلى قرأهم
ليتمكن من فرض الجزية عليهم كما كانت تؤخذ منهم وهم على كفرهم^(١)
وبذلك خالف مبادئ الدين الإسلامي ويظهر من عمل الحجاج هذا أن
الضرائب كانت مرتبطة بالأرض سواء أسلم صاحبها أم بقي على حاله
السابقة والا لما اضطر إلى انتهاج ذلك السيل ولما كان من السهل عليه أن

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦٧ •

يفرض عليهم الجزية وهم في المدن التي هاجروا إليها لا أن يعيدهم إلى قراهم ويبقى عليهم تلك الضرائب التي يرفعها عنهم دخولهم الإسلام ، وما يدل على الارتباط بين هاتين الضريبتين الجزية والخراج أن الذمي إذا ما أسلم امتنع عن دفع الضريبتين معا ، وهذا الذي دفع عمر بن عبدالعزيز إلى التفريق بينهما وجعل الجزية على غير المسلمين فإذا ما أسلم الذمي رفعت عنه أما الخراج فهو ضريبة الأرض لا ترفع سواء كان صاحب الأرض مسلما أو غير مسلم إذا كانت أرضه من أرض الخراج ومنع عمر بيع الأراضي الخراجية وسمح للمسلمين الجدد بالهجرة إلى الأماصار^(١) .

راعى عمر بعلمه هذا امرين هامين أولهما تشجيع غير المسلمين على الدخول في الدين الإسلامي لرفع الجزية ، والأمر الثاني محافظته على الموارد الحكومية . فرضت الجزية على العناصر العديدة التي كانت تسكن سواد العراق من أهل الدمة فقد فرضت على اليهود والنصارى والمجوس والسامرة والصابئة^(٢) وقد شذت عن هذه القاعدة قبيلة بني تغلب النصرانية التي كانت تسكن العراق إذ عاملها عمر بن الخطاب معاملة خاصة لامتناعها عن دفع الجزية فأبدلها عمر بن الخطاب بالصدقة المضاعفة اعتقادا منها أن الجزية عنوان الذل والصفار^(٣) .

فرضت الجزية على القادرين من الرجال فقط وأعطى منها النساء والصبيان والمجزة والفقراء والمجانين والعبيد^(٤) وروعي في فرضها حالة الرجل المالية وكانت على ثلاث درجات ٤٨ درهما و٢٤ درهما و١٢ درهما في السنة^(٥) ويعفى منها الذمي في حالتين ، في حالة دخوله الإسلام وفي حالة

(١) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٢٧ .

(٢) أبو يوسف - الخراج ص ١٢٢ .

(٣) أبو عبيد - الأموال ص ١٢٠ .

(٤) الماوردي - الأحكام السلطانية ص ١٣٩ .

(٥) يحيى بن آدم - الخراج ص ٢٣ .

عجزه وقعوده عن الكب •

عامل الخلفاء الراشدون أهل الذمة معاملة حسنة فكان عمر بن الخطاب يوصي عماله بأن يرققوا بهم ولا يقتلوا ويشنطوا في جباية الجزية منهم •
الآن الحال تغير في العصر الأموي إذ كان خلفاء بني أمية بحاجة إلى الأموال الكثيرة لاصطناع الأحزاب ولتهئية الثورات ولسد حاجات البلاط والفتوحات فأدى بهم إلى زيادة الضرائب وجمعها بمختلف الطرق والوسائل وقد نتج عن هذه السياسة بالنسبة للجزية أن قللت تؤخذ من أهل الذمة حتى بعد دخولهم الإسلام تدفعهم الحاجة إلى الأبقاء على مقدار المدخل الحكومي الذي يتنافس لكثرته عدد الداخلين في الإسلام وبذلك خالفوا مبادئ الدين الإسلامي وأوقفوا تيار الداخلين في الإسلام فكانت حاجتهم التي احتجوا بها من أن الجزية بمنزلة الضريبة على العبد فلا يسقط إسلام العبد عنه ضريبته^(١) وقد شد عن هذه السياسة الخليفة عمر بن عبدالعزيز إذ أسقط الجزية عن الداخلين في الإسلام وبذلك خالف من سبقه ومن خلفه من الخلفاء كما أن ولاء الدولة على العراق ما عدا الفترة التي حكم بها عمر بن عبدالعزيز كانوا يشنطون في جمع الجزية ويقسون على المستعين عن دفعها^(٢) •

أما مقدار ما جمع من الجزية في عهد الخلفاء الراشدين وعهد بني أمية فلم تذكر المصادر رقما خاصا إذ كانت تدخل ضمن المبالغ المعينة من الضرائب الأخرى •

وكما كانت تجبي الجزية من أهل الذمة كانت الزكاة تجبي من المسلمين تؤخذ من أموالهم من الذهب والورق والأبل والبقر والغنم^(٣)

(١) أبو عبيدة - الأموال ص ٤٨ •

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٢٦٦ •

(٣) أبو عبيدة - الأموال ص ٣٥٩ •

وكانت تؤخذ في خلافة الراشدين من المسلمين المسجلين في ديوان العطاء ، ذكر أبو عبيد أن رجلاً أتى علياً بركة ماله فقال له أماخذ عطائنا قال لا قال فاذهب فاننا لا تأخذ منك شيئاً لا نجمع عليك أن لا نعطيك وتأخذ منك^(١) . أما في العصر الأموي فقد أخذت من الأعطيات ، ذكر اليعقوبي أن معاوية سن أخذ الزكاة من الأعطية^(٢) ومن ذلك يظهر حرص بني أمية على جمع الأموال من أي مصدر كان .

الخـراج :

قبل أن نبحث ضريبة الخراج يجدر بنا أن نعرف موقف الفاتحين من أرض السواد وهل فتحت غنوة أم فتحت صلحا ، وما حكم الأرض التي تفتح غنوة وما حكم الأرض التي تفتح صلحا ، فإذا كانت فتحت صلحا فتكون مينا للمسلمين^(٣) أما إذا كانت فتحت غنوة فتكون في حكم الغنمة التي يأخذ منها الخمس لبوزع بين من سمى الله للرسول وذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السيل وما بقي بعد الخمس فهو للمدين غلبوا عليها تقسم بينهم بالتسوية ، وهذا ما يوضح لنا حكم أرض السواد فانها فتحت غنوة باتفاق أكثر المؤرخين والعقهاء كابن الأثير^(٤) وأبي يوسف^(٥) ويحيى ابن آدم^(٦) وأبي عبيد^(٧) إلا أرض الحيرة وعين التمر واليس وبانقيا^(٨) فقد صالح أهل الحيرة خالد بن الوليد على شروط اتفقوا عليها وكتب عنه

-
- (١) أبو عبيد - الأموال ص ٥٧١ .
 - (٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٧ .
 - (٣) يحيى بن آدم - الخراج ص ١٩ .
 - (٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٤٦ .
 - (٥) أبو يوسف - الخراج ص ٢٨ .
 - (٦) يحيى بن آدم - الخراج ص ٢٧ .
 - (٧) أبو عبيد - الأموال ص ٥٧ .
 - (٨) أبو يوسف - الخراج ص ٢٨ .

وبينهم كتابا (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من خالد بن الوليد لأهل
الحيرة • أن خليفة رسول الله أبي بكر الصديق أمرني أن أسير بعد نصري
من أهل البصرة إلى أهل العراق من العرب والعجم بأن ادعواهم إلى الله جل
تأؤه وإلى رسوله عليه السلام وأبشروهم بالجنة وأنذرهم من النار فإن أجابوا
فلهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين واني انتهيت إلى الحيرة فخرج
إلي أياس بن قبيصة الطائي في أناس من أهل الحيرة من رؤسائهم واني
دعوتهم إلى الله وإلى رسوله فأبوا أن يجيبوا فعرضت عليهم الجزية أو الحرب
فقالوا لا حاجة لنا بحربك ولكن صالحا على ما صالحت عليه غيرنا من
أهل الكتاب في إعطاء الجزية واني نظرت في عدتهم فوجدت من كانت به
زمانه ألف رجل فأخرجتهم من العدة فصاروا من وقت عليه الجزية ستة
ألاف فصالحوني على ستين ألفا^(١) فكانت أول جزية حملت من المشرق
وأول مال قدم به على أبي بكر وصالح خالد بن الوليد أهل باقيا وليس
وعين التمر على الجزية^(٢) وبذلك تكون هذه المناطق قد فتحت مسلحا وتكون
فيها للمسلمين يجي من أصحابها ما اشترط عليهم •

أما باقي أرض السواد فإنها كما ذكرنا قد فتحت عنوة وحكمها حكم
القبيلة إلا أنها لم تقسم بين الفاتحين حسب أحكام التسمية وإنما أبقاها عمر
بن الخطاب في أيدي أصحابها يعسرونها ويؤدّون عنها الخراج •

تعرض عمر بن الخطاب لمعارضة شديدة شنّها عليه عدد من كبار
الصحابة منهم بلال بن رباح وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام
الذين طلبوا إليه أن يقسم أرض السواد على الذين غلبوا عليه بعد أن
يخرج الخمس مستدين في آرائهم هذه إلى أحكام الدين الإسلامي وسنة
الرسول (ص ع) إلا أن عمر أصر على رأيه وتداول مع المهاجرين والأنصار
وتمكن من اقناعهم وبين لهم أن من الأفضل أن تبقى أرض السواد في أيدي

(١) أبو يوسف - الخراج ص ٤٣ •

(٢) أبو يوسف - الخراج ص ١٤٥ •

أصحابها لتكون وقفا لعامة المسلمين من القتلة والذرية فوافق على رأيه أكثر الصحابة وكتب بذلك كتابا إلى سعد بن أبي وقاص (أما بعد فقد بلغتني كتابك تذكر أن الناس سأنوك أن تقسم بينهم ما آفأ عليهم الله فإذا أتاك كتابي فانظر ما أجلب عليه العكر بخيلهم من مال وكراع فأقسمهم بينهم بعد الخمس وأترك الأرض والأنهار لعمالها ذلك في إعطيات المسلمين فانك إن قسمتها بين من حضر لم يكن لمن بقي بعدها شيء (١) .

وبذلك يكون قرار عمر بإبقاء الأرض في أيدي أصحابها أن تحول حكم أرض السواد من النخبة إلى النسلح دون أن يكون بين أهل الأرض والمسلمين عهد أو شروط صلح اتفقوا عليها (٢) .

شدت عن هذا الحكم أرض بني تغلب التي عاملها عمر بن الخطاب معاملة خاصة فقد رفع عنها الخراج وخاضع عليها العشر .

رمى عمر بن الخطاب في إبقاء الأرض المفتوحة في أيدي أصحابها أمورا عدة منها أنه لم يرد أن يشغل جند المسلمين بالزراعة والأرض وإنما أراد أن يحتفظ بهم كقوة عسكرية تحمي الثغور وتستمر في الفتح للشر الدين الإسلامي كذلك ليجعل هذه الأرض وقفا لعامة المسلمين على مر السنين والأجيال لمن في أصلاب الرجل وأرحام النساء (٣) بالإضافة إلى هذين الأمرين جهل المسلمين بأمور الزراعة وقد عبر عمر عن ذلك بقوله (أخاف أن قسمته أن تفسدوا بينكم في المياه) (٤) كما أن أهل السواد كانوا أعلم بأرضهم وأعرف بأمور الزراعة والري .

على هذا الأساس يمكننا أن نقسم أرض العراق إلى أربعة أقسام بصورة عامة :

- (١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٥ .
- (٢) أبو يوسف - الخراج ص ٢٨ .
- (٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٢ .
- (٤) أبو عبيد - الأموال ص ٥٧ .

١ - أرض الصلح وهي أرض الحيرة واليس وبانقيا وعين التمر وهي أرض خراجية •

٢ - أرض بني تغلب وهي أرض عشرية فتحت عبوة إلا أن عمر عاملها معاملة خاصة باضفائه العشر عليها •

٣ - أرض العنوة • وهي انقسم الأكبر من أرض السواد واعتبرت وكأنها أرض صلح إذ ابناها عمر في أيدي أصحابها يؤدون عنها الخراج فهي أرض خراجية •

٤ - الصوافي • وهي كل أرض كانت لكسرى وأهل بيته ومن قتل في الحرب أو فرّ عنها صاحبها فهذا تكون للإمام ينصرف بها وهي أرض خراجية •

مما تقدم يتضح أن أغلب أرض السواد في بداية الفتح الإسلامي كانت أرض خراجية •

فرض المسلمون ضريبة الخراج وهي ما وضع على رقاب الأرض من حقوق تؤدى عنها^(١) وقد جبي الخراج نقدا وعينا بخلاف الجزية التي جبت نقدا فقط فوضع عمر على كل جريب عامر أو عامر بناله الماء بدلو أو بغيره زرع أو عطل درهما وقفيرا واحدا^(٢) •

وقد جبي الخراج من بعض المزروعات نقدا فقد فرض عمر بن الخطاب على جريب العنب عشرة دراهم وعلى جريب التخل ثمانية دراهم وجريب الشعير درهمين وجريب القصب ستة دراهم والخنطة أربعة دراهم ، وبذلك يكون الخراج ومقداره متوقفا على نوع المحصول وعلى مساحة الأرض والوحدة القياسية هي الجريب^(٣) وقد مسح عمر بن

(١) الماوردي - الأحكام السلطانية ص ١٤١ •

(٢) أبو يوسف - الخراج ص ٢٨ •

(٣) أبو يوسف - الخراج ص ٣٦ •

الخطاب السواد فكانت مساحته ستة وثلاثين مليون جريب^(١) وبلغ خراج العراق في خلافة عمر بن الخطاب مائة وعشرين مليون درهم وفي ولاية الحجاج ثمانية عشر مليوناً فقط وفي خلافة عمر بن عبدالعزيز مائة وعشرين مليون درهم^(٢) وهذه الأرقام تشمل الجزية والخراج معا .

أما الصوافي فقد بلغ ما جبي منها في خلافة عمر بن الخطاب سبعة ملايين درهم^(٣) وفي خلافة معاوية بن أبي سفيان خمسين مليون درهم من أرض الكوفة وسواها^(٤) أما العشر فكان يجبي من الأرض التي يمتلكها مسلم فالعشر هو زكاة الأرض يدفعه المسلم كما يدفع زكاة الأنواع الأخرى من الأموال كذلك كان العشر يجبي من أرض الموات أي من بحرها يدفع عنها العشر ولا يؤدي عنها خراجاً^(٥) .

١ - شراء أرض الصلح وهي أرض الحيرة والقرى الأخرى إذ سمحت الدولة لهؤلاء ببيع أرضهم^(٦) .

٢ - الهبات التي كان يهبها الخلفاء والولاة لكبار الصحابة من أرض الصوافي فقد أقطع الخليفة عثمان بن عفان عدداً من كبار الصحابة منهم عمار بن ياسر وعبدالله بن مسعود^(٧) كما تحول قسم كبير من هذه الصوافي إلى أرض عشيرة بعد أن أحرق الديوان في معركة الجماجم التي وقعت بين الحجاج وعبدالرحمن بن الأشعث حيث ضم كل قوم ما يليهم من تلك الأرض .

(١) الجريب ومساحته ثلاثة آلاف وستمائة ذراع مكسره .

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٨ .

(٣) ابن - المالك والمالك ص ٥٧ .

(٤) أبو يوسف - الخراج ص ٥٧ .

(٥) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٦٤ .

القفيص - وزنا ثلاثون رطلاً - الماوردي ص ١٥١ .

(٦) أبو يوسف - الخراج ص ٢٢ .

٣ - انتقال قسم كبير من ارض الخراج الى أيدي المسلمين عن طريق البيع والشراء أو عن طريق الهبات أو بدخول اصحاب الارض الدين الاسلامي ، أما طريق الهبات والاقطاع فقد اقطع الى عدد من كبار المسلمين ارضا من ارض الخراج فكانت للمصنين بن علي ارض من ارض الخراج وللقاضي شريح ارض يدفع عنها الخراج^(١) .

أما طريق البيع والشراء ودخول اصحاب الارض في الدين الاسلامي فقد حدث أن بيعت أراضي من أرض الخراج بخلاف ما تفره كتب الفقه ولكن الحوادث التاريخية تبين ان البيع والشراء قد تم واكبر دليل على ذلك قرار عمر بن عبدالعزيز ذلك ان قرار الذي حرم بيع الاراضي الخراجية وقرر عمر بين الجزية والخراج وكان لهذا التفريق بين الجزية والخراج بالنسبة لاصحاب الارض لان صاحب الارض اذا ما اسلم امتنع عن دفع الخراج اندي كان يشمل ضريبة الرأس وضريبة الارض وكان لهذا التفريق أهمية بالنسبة لوضع الارض وملكتها وفرض الضرائب عليها وقد قرر عمر ان الجزية على الذمي ترفع عنه اذا ما دخل الاسلام اما الارض فهي ملك لعامة المسلمين فلا يجوز بيعها ويحجب منها الخراج سواء كان صاحب الارض مسلما أم غير مسلم فهو بمثابة كراء الارض . وبذلك حل مشكلة المسلمين الجدد . أما مشكلة الارض فلم تحل بصورة نهائية ولو انه وضع الأساس في قراره ذلك بالنسبة لوضع الارض وفرض الضرائب عليها ولا أدل على ذلك مما ذكره البلاذري ان ارضا بالقرات اسلم أهلها عليها حين دخلها المسلمون وارضها خرجت من أيدي اصحابها الى قوم مسلمين بهيات وغير ذلك من أسباب الملك فصيرت عشيرة وكانت خراجية فردها الحجاج الى الخراج ثم ردها عمر بن عبدالعزيز الى الصدقة ثم ردها عمر بن

(١) ابو يوسف - الخراج ص ٥٨ .

هجرة الى الخراج ، فلما ولي هشام بن عبد الملك رد بعضها الى الصدقة^(١) .

٤ - احياء الارض الموات واستصلاح أراضي البور التي لم يكن لها مالك فيكون حكمها حكم الارض العشرية وقد استخرجت مساحات كبيرة من تلك الارض في خلافة الراشدين وخلافة الامويين فقد استخرج عبدالله بن دراج مولى معاوية بن ابي سفيان وعامله على خراج العراق ارضا عظيمة من البطائح بلغت ثلثها خمسة ملايين درهم وذلك انه قطع القصب وغلب الماء بالنسيات ثم كان حسان النبطي الذي استخرج للحجاج أيام الوليد واستخرج لهشام بن عبد الملك ارضين من أراضي البطيحة^(٢) .

مما تقدم يتضح انتقال مساحات واسعة من أرض السواد الى أيدي الفاتحين الذين استقروا في العراق مما أدى الى ازدياد في وضع الأرض وملكيته وهل هي أرض خراجية أم أرض عشرية وكيف انتقلت من أرض خراجية الى أرض عشرية . مما دفع بهارون الرشيد الخليفة العباسي ان يطلب الى ابي يوسف قاضي القضاة وتلميذ الامام ابي حنيفة ان يضع كتابا عن الخراج فوضع كتابه المشهور بالخراج ليكون الخليفة على يده من أمر أرض السواد التي كثر فيها الجدل والنقاش وتضاربت آراء الفقهاء حولها بحيث يصعب على الباحث ان يصل الى نتيجة دقيقة بشأن أرض السواد في خلافة الراشدين والامويين .

الضرائب غير الشرعية :

وهي الضرائب التي لم ينشر اليها القرآن الكريم ولم يعمل بها الرسول (ص.ع) انما فرضها العرب على سكان العراق والبلاد الاخرى

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦١ .

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٩١ .

مقلدين الفرس والبيزنطيين ومدفوعين الى جمع الاموال وبخاصة في العصر
الاموي من اي سبيل وبأية وسيلة . وهذه الضرائب هي :

١ - ضرائب الصناعة والتجارة . فرضت ضريبة العشور على التجار
الداخلية والخارجية وكان اول من فرضها من خلفاء المسلمين الخليفة
عمر بن الخطاب وذلك ان ابا موسى الاشعري كتب (ان تجارا
من قبلتنا من المسلمين يأتون ارض الحرب فيأخذون منهم العشر
فكتب اليه عمر - خذ انت كما يأخذون من اهل الذمة نصف العشر
ومن المسلمين من كل اربعين درهما درهما وليس فيما دون المائتين
شيء فاذا كانت مائتين ففيها خمسة دراهم وما زاد فبحسابه)^(١) كما
كانت تؤخذ من اهل الحرب الذين يدخلون ارض الاسلام فكسان
يؤخذ منهم العشر^(٢) .

فرضت هذه الضريبة على جميع الاموال ومختلف التجار بما في ذلك
الاموال المحررة على المسلمين بمعا أو شرائها مثل الخمر والخنازير وقصد
كره بعض الخلفاء اخذ ضريبة الخمر والخنازير منهم عمر بن عبدالعزيز
الذي كتب الى عدي بن ارمطاه واليه على البصرة بأمره ان يبعث اليه بفضل
الاموال التي كانت عنده فذكر له عدي ان منها اربعة الاف اخذها من عشور
الخمر فلما علم بذلك عمر أمر ان ترد هذه الاموال الى اصحابها^(٣) .

كان على جباية هذه الضريبة موظف يسمى العاشر وكان اول موظف
ولاه عمر بن الخطاب هو زياد بن حدير وكان على عشور العراق والشام^(٤) .

اما ضريبة الصناعة فقد فرض المسلمون ضرائب على الصناع واصحاب

(١) ابو يوسف - الخراج ص ١٣٥

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ١٣٥

(٣) ابو عبيد - الاموال ص ٥١

(٤) ابو يوسف - الخراج ص ١٣٥

الحرف والمهن مثل الخياط والصبغ والخزاز والطبيب والمعالج^(١) .

وفي العصر الأموي فرقت على أهل السواد ضرائب أخرى لحرص بني أمية على جمع المال والأكثار منه فقد أعاد معاوية هدايا الثيروز والمهرجان كما كانت تؤخذ في أيام الفرس وحصل اليه من هذه الهدايا عشرة ملايين درهم كما فرضت ضرائب أخرى وهي التي أمر عمر بن عبدالعزيز برفعها وعدم مطالبة أهل السواد بها وهي أجور الخزازين الذين يضربون النقد وإذابة الفضة ونس النصف و أجور النيون ودراهم النكاح^(٢) .

بالإضافة إلى هذه الضرائب التي أثقلت كاهل أهل السواد فرض العرب فروشا أخرى وألزموا بها أهل السواد فكان على أهل السواد ضيافة من مر بهم من المسلمين ثلاثة أيام^(٣) كما فرض المسلمون على الفلاحين السخرة في إصلاح الطرق والجسور والأسواق وعليهم إرشاد من مر بهم من المسلمين^(٤) .

نظام الجباية :

بقى العرب بعد أن تم لهم فتح أعراف النظم المالية والإدارية التي كانت تنظم أمورهم في العهد الساساني واكتفوا بشغل المناصب الرئيسية يشرفوا على الإدارة بوجه عام .

اتبع العرب نظام جباية الضرائب كما كان الحال أيام الفرس فجعلوا دهقان القرية هو المسؤول عن جمع ما على قريته من ضرائب ، فقد ختم

(١) أبو يوسف - الخراج ص ١٢٢

(٢) أبو عبيد - الأموال ص ٤٦ - دراهم النكاح ما كان يؤخذ من البغايا

(٣) المازدي - الأحكام السلطانية ص ١٣٩

(٤) الطبري - الأعم والمملوك ج ٤ ص ١٨٤

عثمان بن حنيف على رقاب اهل الذمة وفرض على كل انسان اربعة دراهم في كل شهر ثم حسب اهل القرية وما عليهم وقال الدهقان كل القرية على قريتك كذا وكذا فاذهبوا فتوزعوها بينهم^(١) واعتبر بذلك الدهقان هو المسؤول بجميع ما على قريته من ضرائب وعلى الدهقان ان يوزعها على اهالي قريته كل حسب حاله المثابة كان دهقان القرية يسلم ما جمع من اهل قريته الى عامل الكوفة الذي يسلمه بدوره الى الامير^(٢).

وفي العصر الاموي استعمل ولاد العراق الدهاقين في جباية الضرائب وجعلوا مهم امناء من العرب حتى يكونوا رقباء عليهم^(٣) - تجبي الضرائب في اوقات معينة فانجزية تجبي بعد انقضاء سنة هلالية^(٤) والخراج يجبي اiban النيروز وقد وفد العرب العرس في هذا الشأن اذ كان الفرس يفتحون الخراج اiban النيروز وقد اثر الفرس ذلك من قديم الزمان لانه وقت الانقلاب الصيفي الذي هو وقت ادراك الغلات فكان اصوب لافتاح الخراج من غيره ، فلما جاء ملوك العرب اقتدوا بملوك الفرس في المطالبة بالخراج اiban النيروز^(٥) تجمع هذه الضرائب العينية والتقدية في بيوت المال الموجودة في المدن الرئيسية اذ كان في الانبار بيت مال وفي المدائن بيت مال وفي عين النمر وواسط وهذه البيوت متفرعة من بيت المال الرئيسي في الكوفة والبصرة ويشرف على كل بيت من هذه البيوت الفرعية موكلف اطلق عليه اسم صاحب بيت المال . واري ان هذه البيوت المنتشرة في مدن السواد ما هي الا مخازن موفقه لتخزين الغلال والضرائب العينية والتقدية ومن ثم يرسل ما جمع فيها من اموال الى المركز الرئيسي في العاصمة في الكوفة والبصرة ، وبعد ان يستخرج من هذه الاموال اعطيات الجند والموظفين

(١) ابو عبيد - الاموال ص ٥٢

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ١١٨

(٣) الطبري - الاسم والملوك ج ٦ ص ٢٩

(٤) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤٠

(٥) ادم هنتر - الخسارة العربية ج ١ ص ١٤٢

الاداريين يرسل الباقي الى العاصمة المدنية في خلافة الراشدين ودمشق
في العصر الاموي .

كان في الكوفة والبصرة ديوانان احدهما بالعربية لتسجيل اسماء
الجند واعطيتهم والآخر بالفارسية لتسجيل وجوه الاموال . وكان اغلب
موظفي هذا الديوان من الاعاجم لعرفتهم بامور الخراج ولذلك ترى العرب
ابقوا هذا الديوان باللغة الفارسية حتى عربه صالح بن عبدالرحمن في ولاية
الحجاج وخلافة عبدالملك بن مروان .

عمل دافعو الضرائب من اهل السواد في خلافة الراشدين معاملة
حسنة ومنع الخلفاء استعمال اشدة من المستعين أو المتأخرين عن الدفع
فكان عمر بن الخطاب حريصا كل الحرص على مراعاة احوال دافعي
الضرائب ومنع عن عماله استعمال الضرب بالسياط أو التعليق أو ايقاتهم
في الشمس وغيرها .

اما في العصر الاموي فقد تعرض سكان السواد لصنوف من القسوة
والشدة لحرص بني امية على جمع الاموال وجبايتها تدفعهم رغبتهم على
الاكثار من جمع المال بكل وسيلة ومن أي سبل فاطلقوا ايدي ولأنهم في
العراق حتى يتمكنوا من جمع الضرائب غاضين عنهم عسفهم وبطشهم واجبار
الناس على دفع الضرائب وقد لاقى المسلمون الجدد عتا وشدة اذ اجبروا
على دفع الجزية التي يرفعها عنهم دخولهم الاسلام وقد اشتهر الحجاج
بقسوته وشدة ازاء المسلمين الجدد فارجمهم الى قراهم التي نزعوا منها
وختم على يد كل واحد منهم اسم القرية التي اعيد اليها حتى يتمكن من
جباية ما عليهم من ضرائب .

النظام النقدي

استقر النظام النقدي في العراق على عهد الدولة الساسانية على قاعدة العملة الفضية المسماة بالدرهم فكانت العملة الرسمية للدولة + وقد عرف العرب في الجاهلية الدرهم وتداولوه في مبادلاتهم التجارية ومعاملاتهم العادية^(١) دخل العراق تحت الحكم الإسلامي وظل الدرهم هو العملة التي لم يحاول العرب تغييرها أو استبدالها بعملة أخرى شأنهم في الأمصار الأخرى فانهم لم يغيروا العملة الرومية التي كانت متداولة في تلك الأمصار وهي الدينار فكان الدرهم العملة المتداولة في الشرف الإسلامي والدينار العملة المتداولة في العرب الإسلامي ولكن ذلك لم يكن معناه ان الدينار غير موجود في العراق فقد ساج بن سلوي صاحب قس الناطف خالد بن الوليد على عشرة آلاف دينار^(٢) وهذا يدل على ان الدرهم والدينار عملتان متداولتان في العراق ولكن الغالب في الاستعمال والسك الدرهم + ودرت العرب دراهم مختلفة الأوزان وجدوها في ايدي الناس يتعاملون بها فكانت مصروبة على ثلاثة اوزان هي :

الدرهم البجلي - وزن ٣٠ قيراطا - ٨ دوانق - $\frac{2}{3}$ ٦٦ غرام
الدرهم الطبري - وزن ١٠ قيراطا - ٤ دوانق - $\frac{1}{3}$ ٨٣ غرام
الدرهم الجوارقي - وزن ١٢ قيراطا - $\frac{1}{3}$ ٤٠ دوانق - $\frac{3}{4}$ ٤٠ غرام^(٣)
الى جانب هذه الدراهم استعمل العرب دراهم أخرى كالدرهم اليمنية

(١) المقرئزي - شذور العقود ص ٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٦

(٣) المقرئزي - شذور العقود ص ٢ والدوري - تاريخ العراق

الاقتصادي ص ٢١٠ الطبرية - تنسب الى طبرستان في ايران - والجوارقية تنسب الى جورقان وهي قرب همدان - والبغلية تنسب الى ضراب اسمه رأس البغل +

انظر النقود العربية للاب الكرملي والمقرئزي شذور العقود ص ٣ حاشية

ووزن منها دانقا والدرهم المغربي ووزن الدرهم منها ثلاثة دوانق^(١) وكان التعامل بالوزن لا بالعدد ذكر البلاذري (ان قريش كانت تزن الفضة بوزن تسميه درهما وتزن الذهب بوزن تسميه ديناراً^(٢)) ، اقر المسلمون هذه العقود ولم يغيروا منها فلما كانت خلافة عمر بن الخطاب ضرب الدرهم على نقش الكسروية وشكلها باعياها وكان ذلك في سنة ثمان عشرة من الهجرة ويذكر القريري ان سبب ضرب عمر لتلك الدراهم ان وفدا من اهل البصرة وفيهم الاحنف بن قيس وفد على عمر وكلّمه في مصالح اهل البصرة فبعث عمر معقل بن يسار فاجتفر بهر معقل ووضع الجريب والدرهمين في الشهر فضرب عمر الدراهم وزاد في بعضها (الحمد لله) وفي بعضها (محمد رسول الله) وفي بعضها (لا اله الا الله وحده)^(٣) ثم ضرب عمر الدراهم الشرعية ووزن كل عشرة دراهم ستة مثاقيل^(٤) وكان الدافع الذي دفع عمر الى تحديد وزن الدرهم هو مراعاة احوال دافعي الضرائب والزكاة بخامسة ويذكر الماوردي سيا لتحديد وزن الدرهم الشرعي ان عمر لما رأى اختلاف الدراهم بها البجلي وهو ثمانية دوانق ومنها الطبري وهو اربعة دوانق ومنها المغربي وهو ثلاثة دوانق ومنها اليمني وهو دوانق قال انظروا الاغلب مما يتعامل به الناس من اعلاها وادناه فكان الدرهم البجلي والمغربي فجمع بينهما فكان اثني عشر دانقا فاختار نصفها فكان ستة دوانق فجعل الدرهم الاسلامي في ستة دوانق^(٥) الا ان ضرب عمر للدراهم الشرعية لم يكن مانعا لضرب الدراهم الاخرى على اوزانها المختلفة وعليها كتابات عربية فهلوبية وعربية يونانية^(٦) ثم

(١) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤٩

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٢

(٣) القريري - شذور العقود ص ٥

(٤) القريري - شذور العقود ص ٥

(٥) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٤٩

(٦) الدوري - تاريخ العراق الاقتصادي ص ٢١١

ضربها بعد عمر الخليفة عثمان بن عفان ونقشها (الله اكبر)^(١) وضربها معاوية بن ابي سفيان بتأثير عامله على العراق زياد بن ابي سفيان حيث ضربها هو ايضا وجعل وزنها انقص من وزن الدراهم التي ضربها عمر بن الخطاب وسيت السود الناقصة^(٢) كذلك ضربها مصعب بن الزبير امير العراق من قبل اخيه عبدالله وجعل كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل واعطاها الناس في العطاء حتى قدم الحجاج بن يوسف الثقفي من قبل عبدالملك بن مروان فجمعها واذاها^(٣) وضرب الدراهم بأمر من الخليفة عبدالملك سنة ٧٦ هـ وكان عبدالملك قد أمر بلك نقود عربية وكب الحجاج على تلك الدراهم التي ضربها بسم الله الحجاج ثم كب عليها بعد سنة (الله احد الله الصمد) فكرر ذلك الفقهاء فسميت مكروهة^(٤) .

أمر عبدالملك الحجاج ان يمنع الناس من تداول الدراهم الأخرى باقناع الناس بجلب الدراهم الى دار الضرب لطبعها من جديد^(٥) . رمى عبدالملك من تعريبه النقود الى أن يستكمل سيادة الدولة بالقضاء على احتكار الأجانب لهذه الناحية المهمة وكان تعريب النقد بداية لتعريب الدواوين وبذلك كان عبدالملك اول من ضرب النقود الرسمية عربية مستقلة في الاسلام^(٦) .

ضرب الأمراء الذين نالوا امر العراق بعد الحجاج الدراهم واهتموا بتجويدها فلما ولي عمر بن هيرة امر العراق ليزيد بن عبدالملك خلصن الفضة ابلغ تخلص وجود الدراهم . فاستد في الغيار ثم ولي خالد بن عبدالله القسري العراق لهشام بن عبدالملك فاستد في النقود أكثر من شدة

(١) المقرئزي - شذور العقود ص ٥

(٢) المقرئزي - شذور العقود ص ٥

(٣) المقرئزي - شذور العقود ص ٦

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٤

(٥) المقرئزي - شذور العقود ص ٧

(٦) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٢

بن هيرة حتى احكم امرها من احكامه ثم ولي يوسف بن عمر النقفي بعده
فاقرط في الشدة على الطباعين واحسحاب الفيار وقطع الأيدي وضرب الأيسار
فكانت الهيرية والخالدية واليوسفية اجود نقود بني امية ولم يكن المنصور
يقبل في الخراج من نقود بني امية غيرها^(١) .

اتخذ المولاة مراكز عديدة لضرب النقود وكما في انحاء العراق
حتى تولى هشام بن عبد الملك الخلافة فأمر عامله على العراق خالد بن عبدالله
التسري سنة ١٥٦هـ أن يطل السكة من كل بلد الا واسطا فضربت الدراهم
في واسط فقط واستمرت واسط مركز لضرب النقود بعد خالد حتى خلافة
مروان بن محمد آخر خلفاء بني امية فأمر أن تضرب الدراهم في الجزيرة
بحران^(٢) .

حرص الخلفاء والأمراء على أن يجعلوا ضرب النقود تحت اشراف
الدولة ومنعوا الناس من ضربها على غير سكة السلطان ذكر البلاذري أن
عبد الملك بن مروان اخذ رجلا يضرب على غير سكة المسلمين فأزاد فقطع
يده ثم ترك ذلك وعاقبه^(٣) وعاقب عمر بن عبدالعزيز رجلا ضرب النقود
على غير سكة السلطان فسجنه واخذ حديدته وطرحه في النار^(٤) كما حرصوا
على سلامتها وعاقبوا على الزيف فيها وكسرها فقد اخذ مروان بن الحكم
رجلا يقطع الدراهم فقطع يده^(٥) .

يتضح مما تقدم أن النقود الإسلامية في العراق مرت بمراحل عدة
حتى تم تعريبها في عهد عبد الملك بن مروان وبذلك خلعت الدولة الإسلامية
من كل احتكار اجنبي وبخاصة بعد أن عربت الدواوين .

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٤

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٥

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٥

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٥

(٥) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٥٦

النظام القضائي

وافقت عملية الفتح العربي للعراق وضع الاسس الاولى لادارته وتنظيم اموره وقد اوجد العرب نظاما قضائيا يستند على الشريعة الاسلامية يخص المسلمين وحدهم اول الامر فكان اول قاض في العراق سليمان بن ربيعة الباهلي ثم شهد القادسية وكان قاضيا ثم قضي بالمدائن ثم عزاه عمر^(١) .

كان عمل القاضي اول الامر قسمة الغنائم بين المسلمين فلما استقر المسلمون في انصارهم اصبح للقاضي وظائف اخرى هي الفصل بين الناس في الخصومات حقا للداعي وقطعا للنازع^(٢) والنظر في المسائل الشرعية كالزواج والطلاق والتمايع بالاثام وانواع العقود^(٣) .

لم يقتصر عمل القاضي على حل المنازعات بين المسلمين فقط بسبل تعدى الى غير المسلمين وكان القاضي يتخذ المجتهد محلا لجميع الخصوم والنظر في الاحكام .

كان القضاء على عهد الخلفاء الراشدين يعينون من قبل الخلفاء باعتبار ان القضاء من وظائف الخلافة ومندرجا من عمومها^(٤) ومن قضاء العراق في عهد الخلفاء الراشدين شريح القاضي الذي ولاه عمر بن الخطاب سنة ١٨ هـ وبقي في منصبه حتى سنة ٧٨ هـ وكعب بن سوار الازدي وابو موسى الاشعري وعبدالله بن مسعود وعمر بن يثرب الضبي فكان القضاء على عهد الخلفاء الراشدين مستقلا عن الولاة يتلقون اوامرهم من الخليفة مباشرة . أما في العصر الأموي فقد اختلف الحال واصبح امراء

(١) ابن قتيبة - معيون الاخبار ج ١ ص ٦١

(٢) ابن خلدون - المقدمة ص ٢٢٠

(٣) ديموبين - النظم الاسلامية ص ٢٠٣

(٤) ابن خلدون - المقدمة ص ٢٢٠

العراق الذين يختارون القضاة ويعزلونهم ويرتبون لهم اوراقهم هذا
 التغيير نتج عن موقف العراق انما عرض للدولة الاموية وسماح خلفاء بني
 امية للامراء بحرية واسعة لادارته ولكن ذلك لا يعني ان الخلفاء كانوا
 يعيدون عن تعيين القضاة + من الامثلة على تعيين القضاة من قبل الامراء ان
 زياد بن ابي سفيان اخرج شريحا معه الى البصرة واستقضى مكانه على الكوفة
 مسروق الاجدع سنة ٥٠ حتى قدم شريح^(١) وكان عبيد الله بن زياد
 قد استقضى بعد موت عميره بن يثرب القاضي هشام بن هيرة سنة ٥٩ هـ^(٢)
 واعفي الحاج شريحا عن القضاة وولي القضاة ابو بردة بن ابي موسى
 الاسعري والزعمه سعيد بن جبير كاتباً ووزيراً سنة ٧٨ هـ^(٣) واستقضى خالد
 القسري بلال بن ابي بردة سنة ١١٠ هـ .

أما الخلفاء فقليل ما كانوا يعينون القضاة فقد استقضى عبد الملك بن
 مروان عامر الشعبي على قضاء البصرة^(٤) ومن الخلفاء من كان يرشح أكثر
 من شخص ويدع أمر تعيين احدهم الى الأمير بعد أن يأخذ رأي الناس
 فيهم فقد رشح عمر بن عبدالعزيز اياس بن معاوية والقاسم بن ربيعة
 لقضاء البصرة وأمر عامله عدي بن ارملة أن يأخذ رأي الناس فيهم ويعين
 احدهم فولى عدي اياس بن معاوية^(٥) .

يتضح مما تقدم ان القضاة في العراق كانوا خاضعين لسلطان الامراء
 يعينون ويعزلون من قبلهم + ومع ان مركز القضاة كان متعلقاً بامر مصر
 الا انهم كانوا اكثر استقراراً في مناصبهم لا يؤثر عليهم تغيير الامراء أو
 الخلفاء فكان هشام بن هيرة قد ولي القضاء سنة ٥٩ هـ على عهد عبيد الله

(١) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٦١

(٢) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٦٢

(٣) الطبري - الامم واللوك ج ٨ ص ٢٠٤

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٥

(٥) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ٢٦٥

بن زياد وبقي في منصبه ثمان عشر سنة وعمل مع امراء مختلفين منهم من كان تابعا للدولة الاموية ومنهم من كان تابعا لعبدالله بن الزبير ثم عمل ثانية مع امراء الدولة الاموية كذلك كان عبدالرحمن بن اذينة فقد ولى القضاء في البصرة ثمان عشرة سنة وعمل مع ولاية مختلفين^(١) وكان بلال بن ابي بردة قد ولى قضاء البصرة عشر سنين أما اطول هؤلاء القضاة بقاء فهو شريح بن الحارث الكندي وكان يسمى شريح العراقي أو شريح القاضي فقد ولى القضاء لعمر بن الخطاب وبقي في منصبه حتى ولايته الحجاج ولما طلب من الحجاج ابقاءه سنة ٧٨ هـ لم يعفه الا بعد أن اختار له من يخلفه على قضاء الكوفة^(٢) عاصر شريح الخلفاء الراشدين وخلفاء عدد من خلفاء الدولة الاموية الا انه لم يتعاون مع المختار الثقفي السدي ثار في الكوفة سنة ٦٧ هـ ولم يجبره المختار على تولي القضاء وولى محله عبدالله بن عتبة بن مسعود ثم مرض فولى المختار مكانه عبدالله بن مالك الطائي^(٣) ومن القضاة الآخرين الذين بقوا في منصب القضاء مدة طويلة ابو بردة بن موسى الأشعري من سنة ٨٧ هـ - ٩٨ هـ وحسين بن الحسن الكندي قضى ثلاث عشرة سنة من سنة ١٠٧ هـ - ١١٩ هـ ولما كان هؤلاء القضاة تابعين للولاية الا انه لم يحدث أن عزل قاضي مع والي الذي عينه الا بعد أن تولى يوسف بن عمر امانة العراق سنة ١٢٠ هـ بعد عزل خالد القسري فقد استقضى يوسف بن عمر ابن شبرمة وعزل حسين بن حسن الكندي *

من الامور الاخرى التي انفرد بها بعض قضاة العراق توليهم امانة المصر مع وظيفة القضاء فقد ولى منبر البصرة اربعة من القضاة فكانوا قضاة

(١) راجع الملحق الخاص باسماء الولاية والقضاة في العصر الاموي *

(٢) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٦٢

(٣) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٣٦٤

امراء وهم بلال بن ابي بردة وسوار وعبدالله واحمد بن ابي رياح^(١) وجمع
خالد القسري لبلال بن ابي بردة الصلاة والقضاء والترطة والأحداث
وعزل عنها تمامه بن عبدالله بن انس عن القضاء^(٢) .

حظي القضاء باحترام الناس ورجال الدولة لما لهذه الوظيفة من المكانة
السامية وكان القاضي لا يرضى لأحد التدخل في أعماله ولم يحدث أن
تدخل أحد الأمراء في اختصاصه بل على العكس كان القاضي يتدخل لرد
الأمير فيما إذا خالف الشرع الاسلامي فقد خالف القاضي خالد القسري
ومنه من حد أحد رجال ابن هيرة مرتين^(٣) كما كان يوجب على الناس
احترام مكانة القاضي وكان القاضي لا يفرق بين زعيم أو حقير كما حدث
للأشعث بن قيس وهو من زعماء الكوفة مع شريح القاضي ، دخل الأشعث
على شريح القاضي وهو في مجلس الحكم فقال له شريح مرحبا واعلا
بشيخنا وسيدنا واجلسه معه يشا هو جالس معه اذ دخل رجل يتظلم من
الأشعث فقال له شريح قم فاجلس مجلس الخصم وكلم صاحبك قال
الأشعث بل اكلته من مجلسي فقال شريح لتقومن أو لا مرن من يمينك^(٤)
كذلك كان للقاضي أن يقتصر من الذي يحقره وهو في مجلس القضاء أو
يطعن في حكمه ضرب الشعبي رجلا تحاكم مع امرأة جميلة واتهم الرجل
الشعبي بليل اليها لجمالها فما كان من الشعبي الا ان ضربه ضربا مبرحا^(٥) .

الا ان القضاء لم يكونوا كلهم على شاكله شريح والشعبي بل كان
منهم ضملاء الشخصية ويدارون زعماء المصير ، ذكر المبرد ان رجلا نصرانيا

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ج ١ ص ٩٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٠٣

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٧٦ واطنه الحسين بن الحسن

القاضي -

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ٤٩

(٥) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ٥٠

احتلف الى ابي دلامة مولى بني اسد يطيب لابن له فوعده ان يراده على يديه ان يعطيه ائف درهم فبرأ ابنه فقال لملتطب ان الدراهم ليست عندي ولكن والله لاوصلنها اليك ادع على جاري فلان بالدراهم فانه موسر وانا وابني شهد لك فليس دون اخذها شيء فصار النصراني بالتجار الى شبرمة فسأله البيعة فطلع عليه ابو دلامة وابنه ففهم القاضي فلما جلس بين يديه قال ابو دلامة :

ان الناس غطوسي تغطيت عنهم وان يحثوني كان فيهم مباحث وان حفروا بشري حفرت بأرهم ليعلم قوم كيف تلك النيات فقال ابن شبرمة من الذي يحثك ابا دلامة ثم قال للمدعي عسرفت شاهديك فخل عن خصمك وروح العتبة الى فراح اليه فغرمها من مائة^(١) كذلك حدث ايلاس بن معاوية المزني قاضي البصرة فقد خاسم اليه رجل رجلا في دين فطلب منه البيعة فلم يأنه بمقتع فقبل المطالب استجرو وكعب بن ابي اسود يشهد لك فان ايلاس لا يجترى على رد شهادته ففعل فقال له وكعب والله لاشهدن فان رد شهادتي لأعسنه بالسيف فلما طلع وكعب فهمم القاضي عنه فافعمه الى جانبه ثم سأله عن حاجته فذل جئت شاهدا فقال له ايلاس يا ابا المطرف اتشهد كما تفعل الموالي والعجم انت تجل عن هذا فقال اذن والله لا تشهد فقبل لو كعب ان خدعك فقال اولى لابن المصحاء^(٢) تخرج من هذا ان مركز القاضي واحترام الناس له يتوقف على قوة شخصيته ومكانته في المصر +

ومع اوصاف القاضي بالثراة ومراعاة العدل الا ان بعضهم ظهر منه الجور في الاحكام وقبول الرشوة ، استعمل الحجاج المفردة بن عبيدالله الثقفي على الكوفة فكان يقضي بين الناس فاهدى اليه رجل سراجا من شبه وبلغ

(١) المبرد - الكامل في الادب - ج ١ ص ٢٦٤

(٢) المبرد - الكامل في الادب - ج ١ ص ٢٦٤

ذلك خصمه فبعث اليه برفله فلما اجتمعا عند المغيرة جعل يحمل على صاحب السراج وجعل صاحب السراج يقول ان امرى اضواء من السراج فلما اكثر عليه قال ويحك ان البفلة رمحت السراج فكسرت^(١) وانتهر قاض آخر بالجبور بالاحكام وكان يقال ان اول من اظهر الجور في القضاء في الحكم بلال بن ابي بردة^(٢) .

كان القضاء يعقدون مجالسهم في المسجد الجامع في البصرة والكوفة ولم يحدث ان ولي القضاء في العراق رجل واحد طيلة العصر الاموي ولم يقتصر وجود القضاة في البصرة والكوفة بل كان قضاة في بعض المدن الاخرى فكان ابو نبيه قاضي واسط^(٣) كما كان في المدن الاخرى قضاة ذكر صاحب العقد الفريد ان الحجاج ولي يحيى بن يعمر قضاء بلده لما احسن اليه الجواب^(٤) .

استمد القضاء احكامهم من القرآن والسنة والاجتهاد والرأي أو التماس والرأي معناه بانه ما يراه القلب بعد فكر وتأمل وطلب لمعرفة وجه الصواب وكان العراقي موطن مدرسة الرأي ويرجع ذلك الى اسباب ثلاثة كما يقول احمد امين .

اولا - تأثير عبدالله بن مسعود وميله الى الرأي يشارك فيه استاذه عمر بن الخطاب .

ثانيا - ما ذكر ابن خلدون من ان الحديث كان في العراق قليلا وكان اكثر رواة الحديث في الحجاز لانه موطن الرسول وكبار الصحابة .

ثالثا - ان العراق قطر مدن فقد تأثر الى درجة كبيرة بالمدينة الفارسية

(١) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٥٢

(٢) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٨

(٣) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٢٢

(٤) ابن عديم ربه - العقد الفريد ج ١ ص ٢٤٧

واليونانية والمدينة تضع تحت اعين المشرع جزئيات كثيرة تحتاج
الى التشريع لا يقاس بها القطر البدوي وما في حكمه فاذا انظم
الى ذلك ما وصل اليهم من الحديث اتج ذلك لا محالة اعمال
الرأي^(١) .

ويظهر ذلك واضحا ما كتب به عمر بن الخطاب الى ابي موسى
الاشعري (الفهم النهم فيما نجلج في صدرك مما ليس في كتاب الله تعالى
ولا سنة نبيه ثم اعرف الامثال والاشياء وقس الامور بنظائرها)^(٢) وهذا
دليل على ان قضاء العراف قد اعملوا الرأي منذ البداية وكان من نتيجة
ذلك ظهور مدرسة الرأي في العراف التي تزعمها ابو حنيفة النعمان بن ثابت .
اختير القضاء في العصر الأموي من العرب وقد حاول الحجاج تولية
سميد بن جبر قضاء الكوفة فعارضه العرب وقالوا لا يصلح للقضاء الا عربي^(٣)
واشترط في القاضي ان يكون غنا بعلوم القرآن والحديث وان يتصف
بالعدالة وهي ان يكون صادق الملهجة ظاهر الامانة عفيفا عن المحارم متوقفا
المائم بعيدا عن الريب مأمونا في الرضا والغضب مستملا لمروءة مثله في
دينه ودنياه^(٤) .

ولما كانت هذه الشروط صعبة التحقيق فقد كره كثير من الفقهاء
تولي منصب القضاء ذكر صاحب العقد الفريد قال (طلب ابو قلابة لقضاء
البصرة فهرب الى الشام فاقام حينئذ رجوع فقيل له لو انك وليت القضاء
وعدلت كان لك اجران قال اذا وقع السابغ في البحر فكم عسي
أن يسبح)^(٥) وعن ابن سيرين قال (كما عند ابي عبيدة بن ابي حذيفة

(١) احمد امين - فجر الاسلام ص ٢٤١

(٢) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ٦٨

(٣) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٩٧

(٤) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ٦٢

(٥) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٤ وابو قلابة اسمه

عبد الله بن زيد -

في قبة وبين يديه كاتون له فيه نار فجاءه رجل فجلس معه على فراشه فسارده بشيء لا تدري ما هو فقال له ابو عبيدة ، ضع لي اصبعك في هذه النار فقال له الرجل سبحان الله اأمرني ان اضع لك اصبعي في النار فقال له ابو عبيدة اتدخل علي باصبع من اصابعك في نار الدنيا وتسئلني ان اضع لك جسدي كله في نار جهنم قال فقطنا انه دعاه الى القضاء^(١) .

كان للقاضي من يعاونه في اصدار احكامه كالذي حدث بعد تخلي شريح القاضي عن القضاء واختباره لأبي بردة بن ابي موسى الأشعري فولاه الحاج قضاء الكوفة وعين سعيد بن جبير مساعدا له كما كان له كاتب يكتب بين يديه ليدون اقوال الخصوم والشهود ذكر ابن قتيبة ان رجلا شهد عند سوار في دار قد ادعاها رجل فقال اشهد انها له من الماء الى السماء وشهد آخر فقال سوار لكاتب اكتب شهدتهما فقال اي شيء اكتب فقال كل شيء يخرج الدار من يد هذا ويجعلها في ملك هذا فاكبه^(٢) .

رتب للقضاة رواتب شهرية فكان رزق سلمان بن ربيعة الباهلي خمسمائة درهم في الشهر وكان راتب شريح القاضي مائة درهم على عهد عمر بن الخطاب وقد زاد راتبه الى خمسمائة درهم في الشهر على ايام علي بن ابي طالب^(٣) .

عني القضاة بالشهود وكانوا يتحرون عن الذين يشكون في شهادتهم ويحق للمدعي أو المدعى عليه أن يطلب الى القاضي التحري عن الشهود وحسن سيرتهم بين الناس^(٤) شهد رجل من جلساء الحسن البصري بشهادة عند اياس فرد شهادته فشكاه الرجل ذلك الى الحسن فاناه الحسن

(١) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٦٥

(٢) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٦٩

(٣) علي - الادارة العربية ص ٦٣

(٤) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٥

فقال يا ابا واثلة لم رددت شهادة فلان فقال يا ابا سعيد ان الله تعالى يقول فمن ترصون من الشهداء وليس فلان ممن ارضى^(١) وذكر المبرد ايضا ان رجلا تقدم الى سوار يدعي دارا وامراة تدافعه وتقول لسوار انها والله خبطة ما وقع فيها كتاب فاتي المدعي بشاهدين يعرفهما سوار فشهدا له بالدار وجعلت المرأة تكرر انكارا يفضده التصديق وقالت سل عن الشهود فان الناس يتغيرون فرد المسألة فحمدوا الشاهدين فلم يزل يرث امورهم ويسأل الجيران عنهم^(٢) .

واخيرا نذكر ان من حق القاضي تعيين مقاييس الدراع كما فعل بلال بن ابي بردة بن ابي موسى الأشعري وكان من عمله ايضا انه كان يعاقب من يكسر الدرهم عسبا شديدا^(٣) الى جانب القاضي كان موظف آخر يقوم على ديوان المظالم نيابة عن امير مصر ذكر الشعبي قال لما ولي بشر بن مروان الكوفة كنت على مظانه^(٤) .

والخلاصة ان النظام القضائي في العراق تطور بسرور الزمن فظهر الاختصاص القضائي وانتشر القضاء في المدن والقرى وظهر منصب قاضي القضاة في العصر العباسي ذلك المنصب الذي يخول صاحبه الاشراف على قضاة الدولة وتوجيههم .

والناحية المهمة الاخرى لظهور المدرسة العراقية وهي مدرسة الرأي الذي تزعمها ابو حنيفة ٨٠ - ١٥٠ هـ تلك المدرسة التي وضع اسسها الاولى قضاة العراق في العصر الاموي .

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٤

(٢) المبرد - الكامل في الادب ج ١ ص ٢٦٥

(٣) الماوردي - الاحكام السلطانية ص ١٥١

(٤) الاصفهاني - الاغانى ج ٢ ص ٢٤٢

النظام الحربي

الجيش :

عنى العرب عناية خاصة بأمور الجند ونهياتهم لكل مناسبة تحتاج فيها الدولة للدفاع أو الهجوم . كان من تأثير الدين الاسلامي وبه فهم تلك الروح العالية وترغيبه اياهم على الجهاد في سبيل الله ونشر كلمة الحق والعدل وتسجيع الخلفاء من أهم العوامل التي دفعت العرب للانخراط في صفوف الجيوش المنطلقة من انحاء الجزيرة العربية الى ما جاورها من الاقطار والامصار سميا وبرا. نشر الدين الجديد واتخاذ الناس من الضلالة الى الهدى ومن الظلمات الى النور .

فتح العرب العراق وانتهوا من فتحه في عام (٢٠) هـ بعد معركة نهاوند تلك المعركة التي كانت آخر امل لفرس لاسترجاع العراق وقد قضى العرب فيها على ذلك الامل الذي حاول الفرس تحقيقه .

مصر العرب بعد أن تم لهم فتح العراق المصريين الكبيرين الكوفة والبصرة ليكونا معسكرين للجيوش العربية ومركزين لانطلاق تلك الجيوش نحو الفتح في بلاد فارس وخراسان وغيرها من الاصقاع فكانت بمثابة محطات استقبال لتقبل القبائل العربية الانية من الجزيرة العربية لتشارك غيرها من القبائل في اعمال الفتوح مما ادى الى استقرار كثير منها في تلك المناطق البعيدة .

كانت الجيوش في عصر الراشدين من العرب فقط ولم يشترك سكان العراق الاصليين في اعمال الفتح حدانة عهدهم في الاسلام أو لانهم لم يكونوا قد دخلوا في الدين الجديد كذلك لكونهم شعبا مغلوبا فلم ير المسلمون حاجة للاستعانة بهم أو اجبارهم على الاشتراك في عملية الفتح

تلك العملية التي كانت تحمل معها مبادئ الدين الجديد كما ان العرب لم يروا حاجة للاستعانة بهم ما داموا يرون الاعداد الكثيرة من العرب تتزاحم على الاشتراك في تلك الجيوش .

احتفظ الخلفاء الاولون بهذه الجيوش على اية الاستعداد للحرب متى دعت الحاجة الى ذلك ولم يسكن هذا الاحتفاظ بهذه الجيوش في معسكرات خاصة وتحت تنظيم حربي منظم كالذي نعرفه الآن انما احتفظوا بهم في تلك الامصار وقد حرموا عليهم الاشتغال بأية حرفة زراعية كانت أو تجارية أو امتلاك أرض لئلا يركنوا الى الكسل ويسيطر عليهم حب النعم ، فكان عمر بن الخطاب اول من وضع ديوان الجند أو ديوان العطاء وفرض للمسلمين ارزاقا سنوية لهم ولذريتهم تعويضا لهم عن الاشتغال بالهن الاخرى فكان في كل مصر ديوان لتسجيل اسماء الجند واعطياتهم ^(١) .

تعرض هذا النظام لتغيرات عامة في العصر الاموي تيج عن موقف العراقيين المعارض للدولة الاموية وسمي الامويين للاحتفاظ بسلطانهم على العراق وتسخير العراقيين في اعمال الفتوح التي كانت تقوم بها الدولة الاموية في الشرق وتمكين سلطانهم على تلك البقاع فكان لزاما على الامويين لتمكين سلطانهم في العراق أن يضموا قوات شامية لتقضي على معارضة العراقيين وثوراتهم فكان هؤلاء الجند من المرتزقة يستلمون رواتب شهرية فكان راتب الجندي الشامي مائة درهم في الشهر يدفعها الحجاج ^(٢) وفي ولاية خالد بن عبدالله القسري على العراق بني اسواقا وجعل لاهل كل بياعسة دارا وطافا وجعل غلالها للجند وكان ينزل الكوفة من الجند الشامي عشرة آلاف ^(٣) . وضع الجند الشامي في العراق ليكونوا في يد الامير وتحت امرته وليساعدوه على تمكين سلطان الدولة على هذا المصر الشديد المراس الا انهم

(١) الجيهشاري - الوزراء والكتاب ص ٣٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٤٠

(٣) اليعقوبي - البلدان ص ٣١١

كانوا في نفس الوقت بعيدين عن الاشتراك في السياسة فلم يحدث أن ناصر هؤلاء الجند احدا من الأمراء ووقفوا معه ضد أمير آخر متحدين أوامر الخليفة في دمشق فكان أكثر الولاء يأتون إلى العراق وليس معهم قوات عسكرية فإذا ما وصلوا وأعلنوا توليهم أمر العراق وعزل الأمير السابق انظم اليهم قواد الجيوش ووضعوا أنفسهم تحت امرتهم ومن الأمثلة على ذلك تولي يوسف بن عمر ولاية العراق من قبل هشام بن عبد الملك وقد قبض على خالد بن عبد الله القسري ومع ما كان يتمتع به من سيطرة تامة على العراق مدة خمسة عشر عاما فلم يتمكن من أن يمنع عن نفسه العزل وغضب هشام وحقد يوسف بن عمر الذي قبض عليه وحجبه وعذبه عذابا اليسا ونفذ الجند أمر يوسف بن عمر كما نفذوا أوامر خالد القسري من قبل ، كذلك حاول يوسف بن عمر أن يستقل الجند ويثيرهم ليقفوا معه ضد الخليفة يزيد بن الوليد حتى كان يخلو بالرجل بعد الرجل من المضرة فيقول له ما عندك ان اضطرب جبل أو انفق فنق فيقول له انا رجل من أهل الشام ابايع من بايعوا وأقل ما فعلوا فلم ير عندهم ما يجب •

يتضح من هذا ان الجند الشامي في العراق كانوا لا يتدخلون ولا يعارضون في أمر عزل الوالي وتولية غيره فهم يتبعون السلطة العليا لا الأشخاص •

أما أهل العراق من عرب الكوفة والبصرة فقد وقع عليهم العبء الأكبر في أعمال الفتوح واستقلهم ولواء الدولة لتتبع سلطاتها على تلك البقاع ولتخلصوا من شرهم ومن توراتهم في إبعادهم عن أمصارهم فقد أمر معاوية بن أبي سفيان عامله على العراق زياد بن أبيه أن يرسل المراقين في البعوث البعيدة وجمع زياد جيشا بلغ عدده خمسون ألفا خمسة وعشرون ألفا من أهل الكوفة وخمسة وعشرون ألفا من أهل البصرة ، وكان زياد قد نظم البصرة والكوفة وقسمها إلى قطعات قبلية قسم الكوفة إلى أربعة

اقسام بدلا من سبعة اقسام كما كانت سابقا وقسم البصرة الى خمسة اقسام ، كانت الناية من هذا التقسيم هو ان يسهل حشر المقاتلة وفقا للقيادات والتعبئة عند التغير والخروج للجهاد في المواسم ثم توزيع الغنائم والاعطيات بعد العودة من قبل رؤوس القطعات اقلية لذلك لم يكن تقسيم الكوفة والبصرة محلات بلدية بل قطعات قليلة بالنسبة الى النيب والحلف .

تابع ولاد العراف المدين جاءوا بعد زباد هذه السياسة في تشكيل الجيوش وارسال العراقيين في البعث البعيدة وقد اجبروهم على الخروج وظهر التجنيد الالزامي والسبب في ذلك ان تغلب الحزب الاموي وظهور احزاب مناوئة لهم جعل اكثر الناس يرون انه لم يعد هنالك ما يفهمهم الى الحرب طوعا فجماعوا بتعدادهم فاضطر الخلفاء الى التجنيد الالزامي واول من فعل ذلك الحجاج بن يوسف الثقفي على عهد عبدالملك بن مروان^(١) ونرى الحجاج يأمر العراقيين الى محاربة الخوارج واوعدهم في خطبته الاولى التي القاها في الكوفة في اليوم الاول لوصوله بالقتل لمن يتأخر عن الخروج كذلك ارسل ابن الاشعث في جيش الطواويس وقد أمر الحجاج ابن الاشعث ان يأمر افراد ذلك الجيش بحرق الارض وزرعها والافامة فيها حتى يكملوا فتحها ، ولم يكتف الحجاج بمرص التجنيد الالزامي على القادرين بل تعدى الى الاحداث والعيان فقد ضرب البعث على المحتلمين ومن ابنت من العيوان فكانت المرأة تنجي الى ابنها وقد جرد قنصه اليها وتقول بابي جزعا فسمي ذلك الجيش جيش (بابي)^(٢) .

اتارت هذه السياسة العراقيين ودفعهم الى الثورة على الحجاج لاجراجه من العراف فكانت ثورتهم مع ابن الاشعث اوضح مظهر لمحاولتهم تلك وازداد الحجاج الى هذه السياسة ان انقص من عطاء العراقيين متبعا

(١) زيدان - الثمن الاسلامي ج ١ ص ١٤٥

(٢) الاصفهاني - الاغانى ج ٤ ص ٢٩٤

سياسة الخليفة عبدالمالك الذي كان يقطع العطاء عمن يشاء^(١) وكان انقاص عطاء العراقيين وحرمانهم منه في اغلب الأحيان سياسة سار عليها أكثر خلفاء الدولة الأموية وولائهم على العراق حتى عمر بن عبدالعزيز الذي زاد في عطاء الشاميين عشرة دنانير ولم يزد في عطاء العراقيين^(٢) وكان عطاء الرجل من التلثمائة إلى الأربعمائة في السنة^(٣).

لم تكن الجيوش العراقية في العهد الأموي عربية خالصة كالذي كان على عهد الخلفاء الراشدين فقد اشترك الموالي واهل الذمة مع العرب في تلك الجيوش فكان في جيوش الشرف عند تولي عمر بن عبدالعزيز الخلافة عشرون الفا من الموالي يحاربون بدون عطاء ومثلهم من اهل الذمة يؤخذون بالخراج^(٤).

واخيرا يجدر بنا ان نذكر ان تجهيز الجيوش بالدواب والسلاح كان يقع عبئه على الدولة فكانت الدواب تختم بختم الدولة ويكتب على افخاذها (عدة)^(٥) كما كان السلاح يختم بختم خاص^(٦). وكان تجهيز الجيوش يكلف الدولة مبالغ كبيرة فقد بلغ ما صرف على جيش الطوائس الذي ارسله الحجاج لمحاربة ربيع ملك الترك بقيادة عبدالرحمن بن الأشعث مليون درهم عدا اعطيات الجند وازرافهم^(٧). أما الاسطول البحري فلم يحض بناية الخلفاء أو الولاء كما حظي الاسطول العربي في البحر الأبيض المتوسط إذ لم يكن ثمة خطر يهدد سواحل العراق الجنوبية من ناحية الخليج الفارسي كالخطر الذي كان يهدد سواحل الشام ومصر الناجم عن وجود اسطول بزنطي قوي سعي لاسترجاع تلك البلاد من ايدي العرب.

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٤٤٥

(٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٣ ص ٤٨

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ٤٤

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٣٤

(٥) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ٧٦

(٦) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٩٤

(٧) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص *

تَعْرِيبُ الْعِرَاقِ

سكان العراق قبل الفتح • الفتح الاسلامي واثره •
موقف أهل العراق من عملية الفتح • موقف العرب من
السكان الاصليين • السياسة المالية • القبائل العربية
في العراق • تمصير الكوفة والبصرة • عملية المزج
والاختلاط •

توطئة :

تداولت على ارض العراق أمم مختلفة منذ فجر التاريخ فقد استقبلت
ارضه عددا من الموجات السامية الآتية من الجزيرة العربية فكان لغناه
وخصب أرضه ووفرة مياهه أثر في جذب سكان الجزيرة اليه تدفعهم الرغبة
الى تحسين احوالهم الاقتصادية والمعانية والمتخلص من شظف البش الذي
كانوا يلاقونه في براري الجزيرة • كما استقبلت اقواما من العناصر الآرية
كالسومريين واللاميين والفرس والكشيين واليونانيين فنضاعت جهود هذه
الاقوام على انشاء حضارة ان لم تكن الاولى من حضارات البشر فانها من
الحضارات القديمة التي كانت اساسا لقيام الحضارات الانسانية قديما
وحديثا •

خضع العراق لدول متعددة بعد أن فقد استقلاله السياسي بدخول
الفرس الفرتيين في القرن السابع قبل الميلاد بان قضوا على مملكة
الكلدانيين • ولم يكن لهؤلاء تأثير حضاري على سكان العراق اذ كان
العراقيون سبق منهم في الحضارة واكثر تقدما ولكنهم مع ذلك تأثروا ببعض
مظاهر الحياة الفارسية • ثم دالت دولة الفرتيين بان قضى عليها الاسكندر

الأكبر فخضع العراق لتأثير الحضارة الهيلينية ثم خضع العراق أخيراً قبل الفتح الإسلامي للدولة الساسانية الفارسية التي أنشأها اردشير بن بابك في القرن الثالث الميلادي فخضع العراق مرة ثانية للفرس ولتأثير الحضارة الفارسية . من هنا يتضح ان العراق قبل الفتح الإسلامي خضع لمؤثرات سياسية واجتماعية وثقافية عديدة كما انتشرت في ارجائه اديان عديدة وثنية واديان سماوية فانتشرت المزدكية والزرادشتية والمناوية واليهودية والمسيحية فلما دخل العرب المسلمون ارض العراق فانحين ومقوضين لدولة الفرس كان يعيش على ارضه اجناس مختلفة تدين باديان عديدة وتكلم لغات شتى منها العربية والفارسية والآرامية ولما بسط العرب سلطانهم اضحلت هذه الاديان بانتشار الدين الإسلامي كما سادت العربية غيرها من اللغات فلم يمضي قرن واحد على فتح العراق حتى اصبح السدين الإسلامي دين الأكثرية من سكانه وانتشرت اللغة العربية وحلت محل اللغات الأخرى وتم بذلك قيام شعب عربي مسلم نتج من امتزاج عناصر سكانه بالعرب المهاجرين اليه واصهرت هذه العناصر في بوتقة القومية العربية الإسلامية .

العناصر المكونة لسكان العراق قبل الفتح الإسلامي :

سكنت العراق قبل الفتح الإسلامي عناصر متعددة أبرزها ثلاث (١) النبط (٢) الفرس (٣) العرب مع وجود عناصر أخرى كالأكراد واليهود والاحباش .

١ - النبط :

اطلق العرب المسلمون على سكان السواد اسم النبط^(١) وهم بقايا سكان العراق القدماء من الكلدان السريان وكان يطلق عليهم قبل الفتح الإسلامي اسم الآراميين^(٢) .

(١) ابن الفقيه - مختصر البلدان ص ٨

(٢) المسعودي - التنبيه والاشراف ص ٣٦

كان للآراميين دولة في العراق قبل قيام اردشير بن بابك مؤسس الاسرة الساسانية وقد تمكن هذا من القضاء على آخر ملوكهم المسمى اردوان^(١) وخضع العراق للحكم الفارسي وقد اعتبر ملوك الفرس أرض السواد ملكا للدولة وسمحوا لكانه أن يبقوا في اراضيهم يزرعونها على أن يدفعوا الضرائب التي تفرضها عليهم السلطة الحاكمة فأصرف النبط بكنيتهم التي الزراعة يخضعون لسيادتهم من الامراء والدهاقين وارباب الاملاك من الفرس واطلق الفرس عليهم أسم الطبقة العامة تفرقا عنهم باعتبارهم الطبقة الخاصة^(٢) .

ولم يكن النبط يشكلون وحدات قومية خاصة بهم بل كان نسبهم يعود الى قراهم التي يسكنونها فإذا سئل احدهم عن نسه قال من قرية كذا وكذا^(٣) .

اعتنق هؤلاء الديانة المسيحية على المذهب النسطوري^(٤) (نسبة الى نسطوريوس من مدينة مرعش والمتوفى سنة ٤٥٠م) الذي كان في حماية الدولة الفارسية لمعارضته الكنيسة البيزنطية وقد ساعد اعتناقهم النصرانية على انتشارها بين عرب العراق وبعض القبائل العربية في الجزيرة العربية .

أما لغتهم فكانت اللغة الآرامية إحدى اللهجات السامية وقد أصبحت بعد انتشار المسيحية اللغة التي يتصلها رجال الدين في كتاباتهم وبذلك انتشرت بين القبائل العربية المتحصرة باعتبارها لغة رجال الكنيسة يرتلون بها صلواتهم وبها يكتبون^(٥) .

(١) حمزة الاصفهاني - التاريخ ص ٦٥

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ١٧

(٣) ابن عبيد ربه - العقد الفريد - ج ٣ ص ٢٣٤

(٤) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٦ ص ٧

(٥) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٦ ص ٧

كان لخضوعهم للفرس أن تأثروا بالثقافة الفارسية وعرفوا لغة
سيادهم .

الفرس :

انتشر الفرس في أنحاء العراق بعد أن خضع للحكم الساساني وازداد
انتشارهم بعد أن اتخذ ملوكهم المدائن في قلب السواد عاصمة لهم ولم
يقتصر وجودهم على المدائن والمدن الأخرى كالأنبار والحيرة وغيرها بل
انبتوا في القرى والريف يمتلكون^(١) الأراضي ويجبون خراجها فاصبحوا
بحكم سيادة دولتهم ملاكا وأرباب قطاعات كما كانوا يشكلون الحاميات
المسكينة في المدن والقرى وعلى حدود السواد الغربية لينصروا عنه الغزاة
والطائرين وقد اطلق على مجموعهم اسم الطبقة العظيمة تميزا لهم عن البسط
الآ وهم الطبقة العامة .

اعتنق أكثر الفرس الديانة المجوسية ولم يحاولوا إجبار الناس على
اعتناقها لعددهم هذه الديانة خاصة بهم فلم يهمهم دخول أحد فيها^(٢) أما
لغتهم الفارسية فقد انتشرت بين سكان العراق من بسط وعرب لكونها لغة
الدولة الحاكمة فكان كثير من عرب الحيرة يعرفونها إلى جانب لغتهم
العربية وقام هؤلاء بدور الترجمة بين العرب والفرس أثناء الفتح الإسلامي .
أثر وجود الفرس وسيادتهم على العراق بأن استطاع بالصيغة الفارسية
من ثقافة وتقاليد ونظم وقد دالت دولتهم وزال سلطانهم بعد اندحارهم
أمام المسلمين فانتقل من بقي منهم في أرض السواد من دياره القديمة إلى
الدين الإسلامي وتركوا لغتهم ليكتلموا لغة القرآن .

العرب :

كان لقرب العراق من الجزيرة العربية وخصوبه أرضه أثر كبير في

(١) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٨

(٢) جواد علي - العرب قبل الإسلام ج ٦ ص ٢٨٧

جذب سكان الجزيرة اليه فقد نزحت اليه موجات سامية عديدة في ازمان مختلفة من التاريخ كما نزح اليه عدد من القبائل العربية قبل الفتح الاسلامي فلما خضع العراق للحكم الساساني عول ملوك هذه الدولة على ان يضعوا حدا لتسرب هذه القبائل التي كانت تنير على ارض السواد في فترات مختلفة فاقاموا بذلك امارة عربية هي امارة الحيرة لتكون عوناً لهم على صد غارات الغزيرين من القبائل العربية وانتشرت بعض القبائل العربية الاخرى في انحاء السواد فلما كان الفتح الاسلامي كان الشق الغربي لنهر الفرات اكثس سكانه من العرب منهم المستقر في القرى والريف ومنهم الذي ضل يمش عيشة البداوة ينتقل من مكان لآخر .

اقدم قوم من العرب سكن العراق قوم كانوا قد سكنوا الانبار منذ عهد يختصر احد ملوك الكلدانيين ذكر الطبري (ان خالد بن الوليد بعد ان فتح الانبار رأى اهلها يكتبون بالعربية ويتعلمونها فألهم ما اتم فقالوا قوم من العرب نزلنا الى قوم من العرب كانوا قبلنا فكانت اولئهم نزلوها ايام يختصر حين اباح العرب ثم لم نزل عنها فقال هم تعلمتم الكتاب قالوا تعلمنا الخط من اياه^(١) الى جانب هؤلاء سكنت الحيرة جماعات من العرب قبل نزول قبائل تنوخ^(٢) ثم كان نزول قبائل تنوخ قادمة من اليمن فاستقرت على ضفاف الفرات واتخذت الحيرة مقراً لها وساعدهم على الاستقرار ملوك الفرس باقامة امارة الحيرة . كان عرب الحيرة يتألفون من ثلاثة اقسام (١) تنوخ وهم سكان المظال وبيوت الشعر والوبر سكنوا غرب الفرات بين الحيرة والانبار فما فوقها (٢) العباد وهم الذين سكنوا رقعة الحيرة فابتسوا فيها (٣) الاحلاف وهم الذين لحقوا باهل الحيرة^(٣) وشاركت بعض القبائل الاخرى من العرب سكن الحيرة مع العباد من تميم وطبي وغسان

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٢٠

(٢) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٤ ص ١٠

(٣) حمزة الاصفهاني - تاريخ ص ٦٦

والعديسين وكتب وغيرهم^(١) فأهل الحيرة لم يكونوا يتسبون الى قبيلة واحدة بل كانوا اخلاطاً من افناء العرب جمعت بينهم وحدة الدين وليس وحدة النسب كما سكن الحيرة أقوام من النبط فتأثروا بهذا المحيط العربي وتكلموا اللغة العربية تشوبها رطانة فتأثر عرب الحيرة بهذه الرطانة وبدأت على السنتهم^(٢) الى جانب النبط كانت تسكن الحيرة اقلية من الفرس مع العرب وهم الذين كانوا يكونون طبقة الموظفين والتجار فتأثر عرب الحيرة بهم وكثيراً منهم من كان يتكلم الفارسية ومع هؤلاء كانت اقلية من اليونسان وهم من الاسرى الذين كانوا يقعون في ايدي الفرس في حروبهم مع البرنطين .

اعتنق عرب الحيرة الديانة المسيحية كما اعتنق منهم الديانة الزرادشتية والمزدكية والمناوية^(٣) ولكن الديانة الغالبة عليهم هي الديانة المسيحية وقد أثر أهل الحيرة في نقل المسيحية الى القبائل العربية الساكنة في العراق وفي الجزيرة العربية عن طريق التبشير ورافق انتشار المسيحية انتشار اللغة الارامية اذ كانت لغة الكنيسة ورجال الدين .

أما القبائل العربية الأخرى التي سكنت العراق قبل الفتح الإسلامي فكانت جماعات من قبائل النمر وايباد سكنت عين النمر^(٤) وقبيلة بني تغلب سكنت في اعالي الفرات من ناحية الجزيرة العربية وسكنت قبيلة بني بكر بن وائل الولجة^(٥) وسكنت قبائل كندة صندوريا بالقرب من البس في سواد العراق^(٦) الى جانب هذه القبائل التي تكاد تكون مستقرة في اراضيها كانت قبيلة ايباد التي كانت تنسب في بوادي الجزيرة وتحصيف في ارض العراق

(١) قدامة بن جعفر - الخراج وصناعة الكتاب ص ١٠٢

(٢) جواد علي - العرب قبل الاسلام ج ٤ ص ٦٠

(٣) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٢ ص ٦٠

(٤) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٢١

(٥) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٩

(٦) ابو يوسف - الخراج ص ١٤٦

وقبيلة بني شيبان التي كانت تتجول على تخوم العراق من ناحية الجزيرة العربية^(١) .

اعتنق أكثر هذه القبائل الديانة المسيحية متأثرة بنصارى الحيرة .

هذه هي العناصر الرئيسية الثلاث التي كانت تكون المجتمع العراقي قبل الفتح الاسلامي بأديانها ولغاتها المختلفة مع وجود اقلية اخرى من الاكراد والاحباش والصابئة والسامرة واليهود .

تعرضت هذه العناصر لعملية الفتح الاسلامي ذلك الفتح الذي كان يحمل معه دينا جديدا دين الاسلام واللغة العربية فطنى الاسلام على كسر العقائد والاديان واصبح بعد فترة من الزمن لا تتجاوز المائة عام ديسن الاكثرية من سكان العراق كما سادت اللغة العربية غيرها من اللغات .

عملية الفتح وموقف هذه العناصر منها :

الفرس :

قاوم الفرس وهم حكام العراق الجيوش الاسلامية مقاومة عنيفة وحشدوا الجيوش الكبيرة للموقف في وجه العرب ولكن هذه المقاومة لم تلبث الا قليلا حتى انهارت امام ضربات المسلمين القوية فانسحق الفرس في القادسية والمدائن وجلولاء وفي جلولاء جمعوا كل ما تبقى لهم من قوة وحاولوا محاولة اخيرة لاسترجاع العراق ولكنهم فشلوا وتم للعرب تحرير ارض السواد كلها ولكن الفرس لم يأسوا بل حاولوا محاولة ثانية في نهالده وحشدوا كل ما تبقى لهم من قوة ولكنهم متوا بهزيمة منكرة اسم تتم لهم بعدها قائمة فتحطمت قواهم وزال نفوذهم وخضع العراق للحكم العربي .

هذا ما كان من أمر الدولة الفارسية أما الفرس من سكان العراق

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ١٤

الذين فضلوا البقاء في املاكهم وارضيتهم فقد دخل كثير منهم منذ بدء عملية الفتح في الصلح مع العرب ودخلوا الدين الاسلامي ومنهم من بقي على دينه يدفع الجزية للمسلمين^(١) فقد اسلم بعد معركة جلولا بعض الدهاقين من الفرس وهم جبل بن بصري دهقان الغلاليج والتهرين وبسطام بن ترس دهقان بابل وخطريه والرفيل دهقان المال وفيروز دهقان نهر الملك وكوتبي وغيرهم فلم يعرض لهم عمر بن الخطاب ولم يخرج الارض من ايديهم وازال الجزية عن رؤوسهم وفرض لهم العطاء^(٢) .

لم يكن هؤلاء الدهاقون وحدهم قد سارعوا الى مصالحة العرب والدخول في دينهم بل سبقتهم فئات من الجنود الفارسية . ففي معركة القادسية انضم الى جيش المسلمين جماعة من الفرس وقتلوا الفرس معهم فمنهم من اسلم قبل القتال ومنهم من اسلم بعد القتال^(٣) وبعد القادسية انضم الى جيش سعد بن ابي وقاص اربعة آلاف من الديلم كانوا قد تخلفوا عن الجيش الفارسي وطلبوا الى سعد أن يسمح لهم بالانضمام الى جيش المسلمين بعد أن يدخلوا الاسلام فوافق سعد على طلبهم واشتركوا مع المسلمين في معركة جلولا وسكنوا الكوفة بعد تصيرها^(٤) وانضم الي العرب كثير من الفرس الذين ساعدوهم ولم يكونوا قد اسلموا فلما رأوا انتصارهم وانهزام الفرس وقتل رستم استجابوا للمسلمين ودخلوا الدين الاسلامي . قال الديلم ورؤساء السالغ الذين استجابوا للمسلمين وقتلوا معهم على غير الاسلام (اخواننا الذين دخلوا في هذا الامر من اول الشأن اصوب منا وخير لا والله لا يفلح أهل فارس بعد رستم الا من دخل في هذا الامر فاسلموا)^(٥) واخرون اسلموا بعد أن رأوا قوة المسلمين وانتصارهم

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٦٨

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٦٥

(٣) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ١٢

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٧

(٥) البلاذري - فتوح البلدان ص ١٣٤

على الفرس وان الدولة الفارسية على حافة الانهيار فراسلوا العرب وطلبوا اليهم الدخول معهم في الاسلام من هؤلاء سيان الاسواري وكان على مقدمة جيش يزيدجورد فقد ارسل الى ابي موسى الاشعري يعلمه انهم احبوا الدخول في الاسلام واشترط على ذلك شروطا قال (انا قد احبنا الدخول معكم في دينكم على أن نقاتل معكم عدوكم من العجم على أن وقع بينكم اختلاف لم نقاتل بمضكم مع بعض وعلى انه ان قاتلنا العرب منعمنونا واعتصمونا عليهم على أن نزل بحيث نشأ من البلدان وتكون فيمن نشأ منكم على أن نلحق بشرف العطاء ويعقد لنا بذلك الأمير) فلم يرض ابو موسى (اشعري وكتب الى عمر بأمره فأمر عمر ان يعطيهم كل ما طلبوه ونزلوا بعد ذلك البصرة^(١) واسلم كثير من الاسرى الذين وقعوا بأيدي العرب وسكنوا العراق وارتبطوا مع العرب المسلمين برباط الولاء ورباط الدين^(٢) اضيف الى ذلك ان كثيرا من الموظفين الفرس الذين بقوا في مراكزهم مفضلين ذلك على خروجهم فلما خضعوا للعرب ابقوهم في مراكزهم بابقاء العرب النظام الاداري والمالي على حال ما وجدوه فادى ذلك الى اسلام كثير منهم تقريبا من السلطة الحاكمة^(٣) ومنهم من بقى على دينه ولم يجبر على الاسلام ذكر صاحب الاموال ان رجلا قال لعبدالله بن عمر بن الخطاب (اندفع صدقات امواتنا الى عماننا فقال نعم فقال ان عماننا كفار)^(٤) واخلص هؤلاء الموظفون في اعمالهم ونفذوا اوامر امير العراق لتثبيت سلطانه واستندوا عليه لما قد يحصلون عليه من رواتب ومنافع مادية اخرى . استعمل زياد بن ابيسه الموالي في جباية الخراج^(٥) كما افرد كتاب الرسائل من العرب والموالي المتفصحين وكان يقول (ينبغي أن يكون كتاب الخراج من رؤوساء

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦٦

(٢) ولهاذون - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٩١

(٣) ولهاذون - الدولة العربية وسقوطها ص ٣٢

(٤) ابو عبيدة - الاموال ص ٥٤٩

(٥) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ٢٠٩

الاعاجم العالمين بأمور الخراج) (١) • ولم يقتصر استخدام الفرس على أمور الخراج والأعمال الإدارية الأخرى بل كانت غالبة الشرط في الكوفة والبصرة منهم (٢) •

تمتع الموالي بحرية انتسبوا فكان منهم من يملك أملاك من الدراهم ويملك أمري والغياص • ذكر الطبري أن الحجاج سأل فيروز حصين وكان قد اشترك في ثورة عبد الرحمن بن الأشعث أن يكتب له أمواله فذكرها ألف ألف الف وذكر مالا كثيرا فقال الحجاج ابن هذه الأموال قال عندي (٣) •

وصفة القول أن موقف الدولة الإسلامية من الفرس في العراق من أسلم منهم والذين لم يسلموا كان غاية في التسامح واللين المعاملة فكفلت لهم الحرية الشخصية في عقيدتهم وتعبدهم وأدت هذه السياسة إلى اندفاع الفرس إلى اعتناق الإسلام وكان إسلامهم أول الأمر بدافع الرغبة الذاتية والمصلحة الشخصية ولم يكن عن عقيدة وإيمان لما قد يحصلون عليه من وراء دخولهم على منافع مادية ومجازاة للسلطة الحاكمة قال وهارون جذب الإسلام الفرس أول الأمر للمنفعة التي يجلبها أكثر من جذبته لثأره واستعملوه للتغريب من الطبقة الحاكمة فشركتها في مزاياه وتغريب أنفسهم اتخذوا أسماء عربية ودخلوا في القبيلة العربية وتزلف للعرب الأفراد الطامعون منهم (٤) وقول وهارون هذا ينطبق على الذين دخلوا الإسلام منهم في بدء عملية الفتح ولكن الحال تغير بعد أن لبست أقدام المسلمين الفاتحين تجذب الإسلام الفرس واعتنقوه عن رغبة صادقة وإيمان ورغبة •

(١) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٦ ص ١٥٨

(٢) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٦ ص ١٥٨

(٣) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٨ ص ٣٤

(٤) وهارون - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٩١

النبط :

انصرف النبط وهم عامة سكان قرى السواد منذ خضوعهم للفرس الى الاشتغال بالزراعة فلم يكن لهم رأى في ادارة البلاد والدفاع عنها وتركوا الامور تسير حيثما شامت فقد عولوا على ان يكونوا سامعين مطيعين لسلطان حاكم فهم كما قال احد زعماء الحيرة لخلد بن الوليد (ما نحن الا كملوج السواد عبيد لمن غلب)^(١) .

وقف هؤلاء اول الامر من الفتح الاسلامي موقفاً يتم عن ولائهم للفرس ولكنه في الحقيقة لم يكن ولائاً بل كان احتواء بهم من هذه الجيوش التي جاءتهم من الجزيرة العربية فقد اجعل هؤلاء امام تلك الجيوش والتفوا حول الفرس يساعدونهم في حربهم ضد المسلمين وتحصنوا في حصونهم ولكن ذلك لم يمنع بعضهم من الدخول في الصلح مع المسلمين كأهل باقيا واليس وبارسما^(٢) وقد نقض هؤلاء عقد الصلح ١١ رأوا اجتماع الفرس على يزد جرد واتحاد كلمتهم وعزمهم على مناهضة العرب فتأروا بالمسلمين فاضطر المسلمون الى التراجع الى اطراف السواد واضطر المنني ان يكتب الى عمر بن الخطاب مستنجلاً المدد فلما وصلت اخبار انتفاض اهل السواد وتجمع الفرس جهز عمر بن الخطاب جيشاً عهد بقيادته الى سعد بن ابي وقاص فلما اقترب ذلك الجيش وشعر النبط بالخطر ارسلوا الى الفرس يطلبون حمايتهم ويستجدون بهم والا سلموا ما بأيديهم فكتبوا الى يزد جرد (ان ابطاً عنا القيات اعطيناهم ما بأيدينا)^(٣) .

من هذا يتبين ان النبط لم يوالوا الفرس أو يساعدونهم حبا في بقاء سلطانهم وانما احتماؤا بهم من هذه الجيوش القادمة ظناً منهم ان هذه الجيوش ما هي الا غارات للمسلم والنهب لا نموده من سكان الجزيرة قبل

(١) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٩٤

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٣

(٣) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٢١

الاسلام . الا ان موقف النبط قد تغير بعد ان خضعوا للعرب ورأوا عظم الفارق بينهم وبين حكامهم السابقين فرحبوا بهم واطمأنوا لحكمهم^(١) .

اعتبر المسلمون النبط وهم نصارى اهل ذمة عليهم ان يدفعوا الجزية عن رؤوسهم والخراج عن اراضيهم ولم يجبروا احدا على ترك دينه^(٢) .

موقف القبائل العربية في العراق :

اختلفت القبائل العربية في موقفها من الفتح الاسلامي فمنهم من وقف موقف الجهاد كاهل الحيرة^(٣) ومنهم من عاون العرب واشترك في عملية الفتح كقبيلة بني شيان^(٤) وانقسم الاكبر منهم عاون الفرس في حروبهم ضد المسلمين كقبيلة بني تغلب والنمر واياذ ويكر بن وائل^(٥) .

اول هذه القبائل التي اعتنقت الاسلام هي قبيلة بني شيان وقسم كبير من تنوخ وريقة^(٦) وكثر دخول العرب في الاسلام بعد انتصارات العرب المسلمين في القادسية والمدائن وجلولاء وزوال نفوذ الفرس^(٧) .

من هذه القبائل جماعات من قبائل النمر واياذ وتغلب فقد اسلمت عندما حاصر العرب تكريت سنة ١٦ هـ وكانت بها حامية من الروم والعرب فلما طال الحصار ارسل العرب الى قائد المسلمين عبدالله بن النعمان يسألونه السلم واخبروه انهم استجابوا له فارسل اليهم (ان كنتم صادقين فاشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقرؤا ما جاء من عند الله فواقضوه واعلموه انهم على الاسلام وساعدوه على فتح تكريت^(٨) .

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣١٤

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٧

(٣) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٧

(٤) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٩

(٥) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ٣

(٦) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٤ ص ١٣

(٧) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣١٦

(٨) ابن نولد - الدعوة الى الاسلام ص ٤٨

هذه ذات من مختلف القبائل العربية دخلت الاسلام في بدء عملية الفتح أما القسم الأكبر فقد بقي على عقيدته المسيحية منهم عرب الحيرة وبنو تغلب والنمر وايباد ورفضوا الدخول في الدين الاسلامي حتى اضطرت قبيلة ايباد الى الخروج الى بلاد الروم مقبضة الهجرة عن ديارها عن ترك دينها^(١) اما بنو تغلب فكانوا شديدى التمسك بعقيدتهم ورفضوا ان يدفعوا الجزية فصالحهم عمر بن الخطاب على ان يدفعوا ضعف صدقة المسلم^(٢) .

يتضح مما قدما ان عرب العراق لم يدخلوا الدين الاسلامي جملة واحدة وفي وقت واحد فمنهم من دخل منذ بدء عملية الفتح ومنهم من دخل بعد الفتح بعد ان ثبت اقدام المسلمين وكان يرغبهم كما يقول ارنولد في الدخول وخاصة النصارى منهم امثال الاعلى الذي يهدف الى اخوة المؤمنين كافة في الاسلام كما ان الانتصارات التي احرزها المسلمون والنجاح الواسع النطاق المقطع الظاهر قد زعزع عقيدة الشعوب المسيحية التي اصبحت تحت حكمهم ورأت ان هذه المنوج قد تمت بعون الله وان المسلمين قد جمعوا بين السجيم في الدنيا وبين انوفيق الالهى وان الله الحرب كما زعموا لم يجعل النصر الا في ايدي عباده المختارين وهكذا ظهر نجاح المسلمين دليلا على نجاح دينهم^(٣) وقد سهل على هؤلاء الداخلين لقبهم العربية ونجاستهم مع المسلمين في الغومية اضاف الى ذلك التمايع الذى اظهره العرب تجاه هؤلاء وحسن معاملتهم واحترام اماكن عبادتهم فقد صالح خالد بن الوليد زعماء الحيرة على ان لا يهدم لهم كنيسة ولا بيعة ولا قصر^(٤) واستخدم العرب في الوثائق فكان كاتب ابي موسى الاشعري في ولايته

(١) الطبرى - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٨

(٢) البلاذرى - فتوح البلدان ص ١٨٦

(٣) ارنولد - الدعوة الى الاسلام ص ٧٠

(٤) البلاذرى - فتح البلدان ص ٢٤٤

على البصرة نصرانيا^(١) وفي ولاية الوليد بن عتبة على الكوفة في خلافة عثمان بن عفان كان على سجن الكوفة نصراني فادخل في السجن جندب بن كعب قاتل الساحر الذي ظهر أيام الوليد فرأى هذا النصراني جندبا يصوم النهار ويقوم الليل فقال (والله ان هذا سرهم تقوم صدق) ثم اسلم^(٢) . واتخذ الوليد بن عقبة الشاعر ابو زيد الطائي نديبا له وكان نصرانيا فاسلم على يده^(٣) وفي ولاية خالد بن عبدالله النخعي ١٠٥-١٢٠ هـ في خلافة هشام بن عبدالملك اكثر من الاستعانة بالنصارى واستخدمهم في الوظائف وبني البيع والكنائس^(٤) امام هذه التسرع ولين الماملة واستخدمهم في الوظائف اندفع كثير من عرب العراق الى اعتناق الاسلام رغبة منهم في المحافظة على وظائفهم ومجاراتهم للدولة الحاكمة اصبحت الى ذلك تخلصا من المضايقات الاجتماعية التي كانت مفروضة عليهم والتي كان بعض الخلفاء يتشدد في فرضها وبعضهم يتفاضى عنها ففي خلافة عمر بن الخطاب فرضت عليهم قيودا في الزى واشكوا ومنعوا من بناء كنائس جديدة فقد أمر عثمان بن حنيف (ان يحتم في رقاب اهل السواد في وقت جباية رؤسهم حتى يفرغ من عرضهم ثم يكسر هذه الخواتم اذا سألوه كسرهما وامر أن يتقدم ان لا يترك احدا منهم ينتبه بالمسلمين في لباسه ولا في مركبه ولا في هيئة وان يؤخذوا بان يجعلوا في اوساطهم الزنار مثل الخيط الفلبيق يعقد في اوساطهم وان تكون فلانسهم مصرية وان يتخذوا على سروجهم في موضع القاريس مثل الرمانة من خشب وبان يجعلوا اشراك نعالهم مثنية ولا يحدوا على حدوا المسلمين وتضع ساؤهم من ركوب الرحائل ويسمعوا من أن يحدثوا بعة لهم او كنيسة الا ما كانوا صولحوا عليه وصاروا ذمة فما كان كذلك تركت لهم ولم تهدم ويتركون يسكنون

(١) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٤٣

(٢) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٥ ص ١٣١

(٣) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٥ ص ١٣١

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٢

في امصار المسلمين واسواقهم يبيعون ويشتررون ولا يبيعون خمرًا ولا خنزيرًا ولا يظهرون الصليان في الامصار ولكن ملابسهم طوالا مضربة وامر ان يأمر عماله ان ياخذوا اهل الذمة بهذا الزى حتى يعرف زبهم من زى المسلمين^(١) واضاف عمر بن الخطاب الى شروطه هذه شروطا اخرى كتب الى عمال الامصار في اهل الكتاب (ان يجزوا نواصيتهم وان يربطوا الكسبيجاء) (الكسبيجاء خط غليظ يشده الذمي فوق ثيابه دون الزنار مصرب كسى والكسبيج كالحزمة من اللب) في اوطاسهم وان يضيفوا من مر بهم من المسلمين ثلاثة ايام^(٢) وان يركبوا على الاكف وان يركبوا عرضا ولا يركبوا كما يركب المسلمون وان يوثقوا المناطق^(٣) هذه الشروط التي اوردها المصادر التاريخية التي اشترطها عمر بن الخطاب نمود فتذكرها تاية في خلافة عمر بن عبدالعزيز الذي اعادها واخذ بها اهل الذمة ولم تشر هذه المصادر الى أى خليفة آخر من خلفاء الراشدين أو الامويين اشترط مثل هذه الشروط مما يدل على ان الخلفاء لم يكونوا كلهم يهتمون بها ولم يلزموا احدا باتباعها ولم يدققوا في محاسبة اهل الذمة عليها فلما ولي الخليفة عمر بن عبدالعزيز اعاد هذه الشروط والزم بها اهل الذمة وابعدهم عن الوظائف واستبدلهم بموظفين من المسلمين كتب الى عماله (اما بعد ان المسلمين كانوا فيما مضى اذا قدموا بلدا فيها اهل الشرك يستعينون بهم لعلمهم بالجباية والكتابة والتدبير فكانت لهم في ذلك مدة فقد قضاها الله بامر المؤمنين فلا اعلم كتابا ولا عاملا في شيء من عملك على غير دين الاسلام الا عزائه واستبدلت مكانه رجلا مسلما فان محق اعمالهم محق اديانهم^(٤) واضاف عمر بن عبدالعزيز الى ذلك ان فرض على اهل الذمة نفس الشروط التي كان عمر بن الخطاب قد اشترطها عليهم وكتب الى

(١) ابو يوسف - الخراج ص ١١٧

(٢) ابو عبيدة - الاموال ص ٥٣

(٣) ابو عبيدة - الاموال ص ٥٣

(٤) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن العزيز ص ١٣٦

عماله • ان انظر فلا يركبن نصراني على سرج ويركبون بالاكف ولا تركبن امرأة من نساءهم راحلة وليكن مركبها على اكاف ولا يفحجوا على الدواب وليدخلوا ارجلهم من جانب ونقدم في ذلك الى عمالك حيث كانوا واكتب اليهم كتابا بالثديد ولا قوة الا بالله^(١) وكتب الى عماله مرة اخرى (ان لا يمشين نصراني الا مفروق الناصية ولا يلبس قباء ولا يمشي بزمار من جلود ولا يلبس صليبا ولا سراويل ذات خرمة ولا نعل لها عذبة ولا وجد في بيته سلاحا الا اتتهب)^(٢) •

هذه الشروط التي فرضت على أهل الذمة جعلتهم في المرتبة الدنيا من المسلمين وشعروا بمرارة ذلك التفریق والتمييز وربما كانت هذه المضايقات عاملا كبيرا دفعتهم الى الدخول في الاسلام بالاضافة الى ان نصارى العراق من عرب وبنط لم تكن لهم كنية تشرف على امورهم الدينية يحتمسون بها وتكون لهم رمزا يسمون في الالتفاف حولها مع قلة كبار رجال الدين من قس ورهبان كما كان الحال في مصر يشجعونهم ويبنون بهم روح الثبات على دينهم كما ان الرابطة بين نصارى العرب والبنط لم تكن وثيقة لاختلاف القومية واللسان فكان لهذا التفكك بين عامة النصارى قد ادى الى ان يندفع كثير منهم الى الدخول في الدين الاسلامي •

السياسة المالية :

عنى الخلفاء بوجه عام بامور العراق الذي كانت موارده تشكل أهم بند من بنود مالية الدولة وحاولوا استغلاله استغلالا منظما يكفل لهم المحافظة على مقدار الدخل الحكومي وقد اختلفت وسائلهم في درجة ذلك الاستغلال فمنهم من راعى امور دافعي الضرائب ومنهم من اشتط محاولا الإيقاع على مقادير تلك الموارد •

تأثرت السياسة المالية للدولة في العراق بالفترات التي كان يزداد

(١) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن العزيز ص ١٣٦

(٢) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن العزيز ص ١٣٦

فيها عدد الداخلين في الاسلام تخلصا من الضرائب التي كانت عليهم
واهمها الجزية .

اتبع الخلفاء في ادارة امور العراق اقلية الساسة التي انتهجها عمر بن
الخطاب . اعتبر عمر بن الخطاب ارض النواذ قسدا افاد الله على المسلمين
ولكنه لم يوافق على قسمة بين المسلمين الذين تم على ايديهم فتحه بل ابقى
الارض في ايدي اصحابها على ان يدفعوا الخراج عنها والجزية عن
رؤسهم^(١) فادرس عثمان بن حنيف وحذيفة بن اليمان ليسحا الارض
واوصاهما بان يرفقا بالناس ولا يحصلان الارض ما لا تطيق^(٢) .

تألف اهل الذمة في العراق من النصارى واليهود والصابئة والسامرة
والمجوس^(٣) . ادخل عمر المجوس في عداد اهل الذمة بعد ان اعياء امرهم
قال عمر ما ادى ما اسمع بالمجوس ونيسوا اهل كتاب فقال عبدالرحمن بن
عوف سمعت رسول الله (ص) يقول : ستوا بهم نه اهل الكتاب^(٤) .
وقد فرض عمر على هؤلاء الجزية ما عدا نصارى بني تغلب الذين رفضوها
وابو دفعها فصالحهم على ان يدفعوا صدقة صدقة المسلم وكان عمر حريصا
على ادخالهم الدين الاسلامي لكونهم عربا فتشدد معهم اول الامر ولما رأى
عزمهم على الرحيل والخروج الى بلاد الروم وضع لطلبهم موافق حتى دفع
الجزية وابدلها بالصدقة المضاعفة وعلى تجارتهم نصف العنبر وان لا
يصبغوا صبيانهم ولا يكرهوا على دين غير دينهم^(٥) وبذلك عوملوا معاملة
خاصة لرفضهم الشديدي دفع الجزية انفة منهم وحريصا من الخليفة عمر
بن الخطاب على بقاءهم والجلولة دون خروجهم الى بلاد الروم ولكنهم

(١) ابو يوسف الخراج ص ٣٥

(٢) ابو يوسف الخراج ص ٣٨

(٣) ابو يوسف الخراج ص ١٢٢

(٤) ابو عبيدة الاموال ص ٣٢

(٥) ابو عبيدة الاموال ص ٢٨

تقضوا العهد في خلافة علي بن ابي طالب فقال : ان فرغت ابني تغلب
ليكونن لي فيهم رآى لاقتل مقاتلتهم ولاسين ذريتهم فقد تقضوا العهد
وبرئت منهم الذمة حين حصروا اولادهم^(١) الا ان قسما كبيرا منهم كان قد
دخل الاسلام في عهود بعض الخلفاء الامويين ذكر الطبرى انهم اشركوا
مع جيوش الدولة الاموية في قتال شبيب الخزرجي الذي خرج في ولايته
الحجاج بن يوسف الثقفي على العراق سنة ٧٦ هـ وكانوا قد اسلموا^(٢)
من هذا بشين ان التغالبة حظوا بمعاملة خاصة تمسكهم الشديد بعقيدتهم
ولكنهم لم يلبثوا ان اسافوا مع التيار فدخلوا الدين الاسلامي ولكن هذا
لا يعني دخولهم دفعه واحدة وفي وقت واحد بل كان ياتي على مر الايام
تدفعهم الرغبة الى مجاراتهم اخوانهم العرب المسلمين وان يحصلوا على ما
كان يحصل عليه هؤلاء من امتيازات . ومع كل ذلك فقد بنى منهم على
عتيدته لم يغيرها .

الى جانب التغالبة قوم آخرون من النصارى حظوا بمثل ما حظى عليه
التغالبة من معاملة خاصة وهم نصارى نجران المسلمين اجملاهم عمر بن
الخطاب من ديارهم في اليمن واسكنهم العراق وعقد معهم عقدا واعطاهم
ارضا يسكنونها^(٣) بدل ارضهم التي فقدوها في اليمن وقد تعرض هؤلاء
لنوع من سوء المعاملة في خلافة عثمان من جانب الوليد بن عقبة امير الكوفة
تشكوه الى الخليفة الذي كتب اليه يطلب اليه ان يحسن معاملتهم وان يخفف
عنهم - كتب يقول اما بعد فان الاسقف والعاقب وسراة اهل نجران الذين
بالعراق اتوني فشكوا الي وادوني شروط عمر لهم وقد علمت ما اصابهم
من المسلمين واني قد خففت عنهم ثلاثين حلة من جزيتهم تركتها لوجه
الله تعالى جل ثاؤه واني وفيت لهم بكل ارضهم التي تصدق بها عليهم عمر

(١) البلاذري فتوح البلدان ص ١٨٧

(٢) الطبرى الامم والملوك ج ٧ ص ٢٤١

(٣) ابو يوسف الخراج ص ٧٤

مكان أرضهم باليمن فاستوصي بهم خيرا فانهم اقوام لهم ذمة وكانت بيني وبينهم معرفة وانظر صحيفتهم كان عمر كتبها لهم فاولفهم ما فيها واذا قرأت صحيفتهم فاردها عليهم والسلام^(١) . وقد تابع علي بن ابي طالب سياسة سلفه في معاملة نصارى نجران وكانوا قد رجوه الرجوع الى نجران اليمن فابى عليهم^(٢) .

أما باقي اهل الذمة فقد عوملوا معاملة حسنة طيلة ايام الخلفاء الراشدين ولم يشتد احد منهم في اخذ الجزية منهم التي كانت ترفع عنهم يدخل الاسلام فكان عمر يقول : والله لئن بقيت لأراهم العراق لأدعهم لا يفتخروا الى امير بعدي^(٣) وقد بلغ خراج العراق ايام عمر بن الخطاب ١٢٠ مليون درهم في السنة وهذا يدل على كثرة عدد دافعي الضرائب من اهل الذمة .

الا ان عهد عمر لم يخلو من التناقض في اخذ الجزية من اهل الذمة والذين اسلموا منهم بصورة خاصة بعد اسلامهم الامر الذي دفع بعضهم الى الشكوى ومطالبة الخليفة بأن ترفع عنهم ما داموا قد دخلوا الدين الاسلامي الذي يساوي بين العربي وغير العربي ذكر ابو عبيد (ان رجلا من الشعوب (الاعاجم) اسلم فقال يا امير المؤمنين اني اسلمت والجزية تؤخذ مني فقال لعلك اسلمت متعمدا فقال أما في الاسلام ما يعيذني قال بلى فكتب عمر بن الخطاب ان لا تؤخذ منه الجزية^(٤) من هذا يظهر ان الجزية كانت عاملا في دفع اهل الذمة الى الدخول في الاسلام للتخلص منها باعتبارها عنوان الذل والصفار وكذلك للتخلص من العقوبات التي كانوا يتعرضون لها فيما اذا تأخروا عن دفعها من هذه العقوبات التي كان يتعرض

(١) ابو يوسف الخراج ص ٧٤

(٢) ابو يوسف الخراج ص ٧٤

(٣) ابو يوسف الخراج ص ٣٧

(٤) ابو عبيدة الاموال ص ٤٨

لها أهل الذمة حلق الرأس وكان الحلق عندهم عظيماً^(١) كما كانوا يتعرضون للعقاب والضرب بالسياط • أورد أبو عبيد أن عياظ بن غم رأى نبطاً يعذبون في الجزية فقال لصاحبه (اني سمعت رسول الله يقول ان الله تبارك وتعالى يعذب يوم القيامة الذين يعذبون الناس في الدنيا)^(٢) الا ان الخلفاء الراشدين لم يكونوا يرضون عن اعمال العمال هذه في تعذيب اهل الذمة للحصول على الجزية او غيرها من الضرائب بل كانوا يوسونهم بحسن السيرة ولين المعاملة ويمنونهم من استعمال الشدة والقسوة (اني بحال كثير الى عمر بن الخطاب من اموال الجزية فقال لعماله اهلكما قد اهلكتما الناس قالوا لا والله ما اخذنا الا عوفاً صفوا قال بلا سوط ولا نوط (المنعلق)^(٣) وقال عمر بن الخطاب عند وفاته اوصي الخليفة من بعدي بذمة رسول الله هذه السياسة التي انتهجها عمر واتمها الخلفاء الراشدون الذين جاءوا من بعده والتي اتست بالتسامح والرفق بالرعية ومراعاة احوال دافعي الضرائب كما كانوا يأمرون برفع الجزية عن من يدخل الاسلام من اهل الذمة • فكانت هذه السياسة سياهما في ان يدخل عدد كبير منهم في الاسلام الذي ينح لهم نفس الامتيازات والحقوق التي يتمتع بها المسلم ويشاركوا اخوانهم المسلمين على ما كانوا يحصلون من منافع مادية كذلك ليرفعوا انفسهم من الطبقة الدنيا في المجتمع الى طبقة اسيادهم المسلمين وبذلك يرتفع مستواهم الاجتماعي •

الا ان هذه السياسة التي رغب اهل الذمة الى الدخول في الاسلام قد تغيرت في عهد الدولة الاموية اذ ان خلفاء الامويين ساروا على سياسة مالية جديدة هدفهم جمع الاموال وتوفير الدخل السكافي للدولة لتقوم باعبائها والتزاماتها نحو مناصريها ومعارضها في اغداق الاموال على

(١) أبو عبيدة الاموال ص ٥٣

(٢) أبو عبيدة الاموال ص ٤٧

(٣) أبو عبيدة الاموال ص ٤٧

المؤيدين وجذب المعارضين كذلك لاشباع رغبة الخلفاء الخاصة في الترفه ووسائل العيش ومتطلبات الحياة الجديدة التي يجيها هؤلاء الخلفاء لذلك نرى حرص معاوية اول خلفاء هذه الدولة على جمع الاموال وتوفيرها فولى خراج العراق مولاه عبدالله بن ذراج وكتب اليه (ان احل الى من مالها ما استعين به واستصفي ما كان لكسرى قبلت جايته خمسين مليون درهم من ارض الكوفة وسوادها وكتب الى عبدالرحمن بن ابي بكره مثل ذلك في ارض البصرة^(١) كما ارجع معاوية سنة الفرس في حمل هدايا الثيروز والمهرجان فكان يحمل اليه في كل سنة عشرة ملايين درهم^(٢) كان لهذه السياسة التي انتهجها معاوية قد اثقلت كاهل اهل الذمة الذين كان يقع عليهم العبء الاكبر من الضرائب فقد ساء اكثر خلفاء الدولة على هذه السياسة الجديدة التي كان تتبعونها ان اعتق كثير من اهل الذمة المسلمين الاسلامي للتخلص من تلك الضرائب .

كان لكثرة من دخل منهم الاسلام ان تأثرت مالية الدولة وجابهت هذه المشكلة الحجاج بن يوسف الثقفي امير العراق من سنة ٧٥-٩٤ هـ في خلافة عبدالملك بن مروان . حرص الحجاج على أن يبقى الدخل ثابتا واتبع سياسة جديدة هي ابقاء الجزية على من اسلم من اهل الذمة على نحو ما كانت تؤخذ منهم وهم على كفرهم^(٣) كما أمر باعادة من اسلم منهم الى قراهم التي خرجوا منها والزمهم بدفع الجزية عن رؤوسهم والخراج عن اراضيهم كتب اليه عماله ان الخراج قد انكسر وان اهل الذمة قد اسلموا ولحقوا بالاعصار فكتب الى البصرة وغيرها من كان له اصل في قرية فليخرج اليها فخرجوا خارج البصرة وهم يسكنون ويصيحون يا محمد يا محمد وجعلوا لا يدرون اين يذهبون فلما قدم عبدالرحمن بن الاشعث

(١) اليعقوبي التاريخ ج ٢ ص ١٩٣

(٢) اليعقوبي التاريخ ج ٢ ص ١٩٤

(٣) الطبري الامم والملوك ج ٨ ص ١٦٧

سنة ٨٣ هـ تأثراً على الحجاج انضموا اليه واشتركوا معه في حرب الحجاج^(١) ولم يكتف الحجاج بذلك بل حاول اخذ الفضل من اموال اهل الواد فتمنع عبد الله وكتب اليه (لئن على درهمك المأخوذ احرص منك على درهمك المترك وابق لهم لحوما يقتدوا بها شحوما)^(٢) .

بالإضافة الى هذا كله اشتمل الحجاج مع اهل الذمة الشدة والقسوة ليدفعوا ما عليهم من ضرائب ذكر ابن عبد ربه ان الحجاج دفع رجلاً ذمياً الى محمد بن المنستر احد كتاب ديوان العراف وامره بالتشدد عليه وتعذيبه لاستخراج منه ما كان عليه من ضرائب متأخرة فقال الذمي ل محمد يا محمد ان لك لشرفاً وديناً وانني لاعطي على القسر شيئاً فاستأذني وارفق بي قال محمد ففعلت فادى الى في اسبوع واحد خمسمائة الف درهم فبلغ ذلك الحجاج فاغضبه فانتزعه مني ودمعه الى الذي كان يتولى له العذاب فسحق يديه ورجليه فلم يعطه شيئاً^(٣) كان لهذه السياسة التي اتبعها الحجاج مع اهل الذمة في ابقاء الجزية على من اسلم منهم وسبه العذاب على من يتاخر عن الدفع تأثير كبير في ايقاف نيار الداخلين في الاسلام وبظهر ذلك بوضوح من قول احد فواد المسلمين في خراسان ليكبر بن وشاح السدي الذي ثار على امة بن عبدالله بن خالد بن اسيد وقتله سنة ٧٧ هـ قال (اما يكفيك ان ينادى مناد من اسلم رفعنا عنه الخراج فيأتيك خمسون الفا من المسلمين اسمع واطوع لك من هؤلاء الرجال^(٤) من هذا يتبين خطأ تلك السياسة التي سار عليها الحجاج كما يتبين تأثير الجزية في سياسة الدولة المالية وتأثيرها على دافعيها في تحولهم عن دينهم او البقاء عليه .

سار أكثر ولاه العراق الذين جاءوا بعد الحجاج على هذه السياسة

(١) الطبري الامم والملوك ج ٨ ص ٣٥

(٢) الماوردي الاحكام السلطانية ص ١٤٤

(٣) ابن عبد ربه العقد الغريد ج ٥ ص ٢٦٦

(٤) الطبري الامم والملوك ج ٧ ص ٢٧٦

حرصا منهم على المحافظة على مقدار الدخل الحكومي وارضاء الخليفة
الاموي ولم يتحرفوا عن هذه السياسة غير مبالين لاحوال الناس وما كان
يلزمهم به الدين الاسلامي من الرق بامور الرعية فلمسا تولى سليمان بن
عبد الملك الخلافة وكان غاضبا على الحجاج وسياسته ولى اعادة العراق يزيد
بن المهلب الذي عول على ارضاء اهل العراق وارضاء الخليفة في نفس
الوقت ورأى التوفيق بين هذين الهدفين تعترضهما مشكلة خطيرة هذه
المشكلة هي بقاء الدخل الحكومي كما كان سابقا ورأى انه ملزم في سبيل
ذلك ان يسير على سياسة الحجاج المالية التي كان سببا من اسباب كراهية
العراقيين لهم وهي الوسيلة الوحيدة لارضاء الخليفة فرأى انه من الاصوب
له ورغبة منه في الابقاء على حسن ظن العراقيين به ان يعزل امور الخراج
فشار على سليمان بن عبد الملك ان يولي امور الخراج صالح بن عبد الرحمن
حتى يكون بعيدا عن التاجرة المالية ويوقع عبء ذلك على غيره (١) .

فسياسة الحجاج هذه التي ابتدعها كانت حاجزا ومائعا لاهل الذمة
في اعتناق الاسلام وبظهر مقدار اثرها في هذه التاجرة عندما تولى الخلافة
عمر بن عبد العزيز الذي عرف بالتقوى والصلاح وحسن السيرة ومراعاة
امور الدين فلما اعلن في سنة ١٠٠ هـ رفع الجزية عن من يدخل الاسلام
سارع الكثير من اهل الذمة الى اعتناق الدين الاسلامي (٢) واصدر اوامره
الى عماله بان يستموا من اخذ الجزية ممن دخل الاسلام كتب الى عبد
الحميد بن عبد الرحمن امير الكوفة قال (كتبت الي تسألني عن اناس من
اهل الذمة يسلمون من اليهود والنصارى والمجوس وعليهم جزية عظيمة
وتسأذنني في اخذ الجزية منهم ان الله جل ثناؤه بعث محمدا داعيا الى
الاسلام ولم يبعثه جاييا فمن اسلم من اهل تلك الملل فعليه في ماله الصدقة
ولا جزية عليه) (٣) .

(١) الطبري الامم والملوك ج ٨ ص ١١٣

(٢) الطبري الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٨

(٣) ابو يوسف الخراج ص ١٣١

كانت هذه السياسة لها تأثير كبير على كثرة الداخلين في الاسلام مما ادى الى نقصان في عدد دافعي الضرائب مما اثر على مالية الدولة ولكن عمر بن عبدالعزيز استن سياسة مائة جديدة راعى فيها امور الدين وشؤون الخلافة ففرق بين الجزية والخراج اذ رفع الجزية عن اسلم ولكنه ابقى الخراج على ارضه على اعتبار ان الارض ملك عام للمسلمين افاءها الله عليهم عن طريق الفتح وحرم بيع الاراضي الخراجية وسمح للمسلمين الجدد بالهجرة الى الامصار وذلك امر لم يكن يرضى به الحجاج^(١) وبهذا السياسة وفق عمر بن عبدالعزيز بين الهدفين اللذين كان يسمى اليهما وهما مراعاة امور الدين وشؤون الدولة وبذلك كانت هذه الفترة التي لم تتجاوز السنتين وهي مدة خلافته اهم الفترات التي كثر فيها عدد الداخلين في الدين الاسلامي الى جانب ذلك راعى عمر بن عبدالعزيز احوال اهل الذمة ولم يشتد عليهم او يقسو في جباية ما عليهم من ضرائب فقد سمح لهم بان يدفعوا تلك الضرائب في الوقت الذي يكونون فيه قادرين على الدفع ذكر ابو يوسف انه (قيل لعمر بن عبدالعزيز ما بال الاسعار غالية في زمانك كانت في زمن من كان قبلك رخيصة قال ان الذين كانوا قبلي كانوا يكلفون اهل الذمة فوق طاقتهم فلم يكونوا يجدون بدا من ان يبيعوا ويكسبوا في ايديهم وانا لا اكلف احدا الا طاقتة فباع الرجل كيف شاء^(٢) ولم يقتصر عمله تجاههم عن ذلك بل رفعه عنهم ووسع عليهم امر عمر بن عبدالعزيز واليه : ان دع لاهل الخراج من اهل الفرات ما يشتمون به الذهب ويلبسون الطيالة ويركبون البراذين وخذ الفضل^(٣) .

ازاء هذه السياسة السليمة التي مار عليها عمر بن عبدالعزيز تجاه

(١) ولهورن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٢٢

(٢) ابو يوسف - الخراج ص ١٣٢

(٣) ابن قتيبة - عيون الاخبار ج ١ ص ٥٣

اهل الذمة سارع كثير منهم الى اعتناق الاسلام مدفوعا بعاملين الرغبة في التخلص من الجزية وعامل الاندماج في هذا المجتمع الاسلامي . الا ان هذه السياسة لم يكتب لها البقاء فلم يكفد يتولى الخلافة يزيد بن عبد الملك ١٠١-١٠٥ هـ حتى سارع الى سحبها والرجوع الى سياسة الحجاج وانهم عمر بن عبدالعزيز بانه كان مقرورا واضر بمالية الدولة كتب الى عمال عمر يامرهم بالعدول عن سياسته وان يشتدوا في اخذ الضرائب كتب اليهم اما بعد فان عمر كان مقرورا غررتموه اتم واصحابكم وقد رأيت كتبكم اليه في انكسار الخراج والضرية فاذا اناكم كتابي هذا ندعوا ما كنتم تعرفوه في عهدنا واعبدوا الناس الى طيقتهم الاولى اخصبوا أم اجذبوا اجبوا أم اكرهوا أم عاثوا والسلام^(١) . ولم يكف بذلك بل امر عامله على العراق عمر بن حبيد سنة ١٠٥ هـ ان يمسح ارض السواد ولم يكن قد مسح منذ خلافة عمر بن الخطاب ليتأكد من مقدار الضرائب فوضع على النخل والشجر واضر باهل الخراج ووضع على اناثه (الدهاقين) واعاد السخرة وانهدايا وما كان يؤخذ من الثيروز . والمهرجان^(٢) وهكذا عمل يزيد بن عبد الملك على إعادة سياسة الحجاج كاملة مع ما اضاف اليها من مسح الارض ليكون على بية من مقدار الضرائب .

سار هشام بن عبد الملك الذي تولى الخلافة من ١٠٥-١٢٥ هـ على هذه السياسة وعهد بإدارة العراق الى خالد بن عبد الله القسري ١٠٥-١٢٠ هـ الذي عرف عنه بانه كان يحسن الى اهل الذمة ويستخدمهم في الوظائف فاعز بذلك صدور العراقيين وبخاصة الخوارج وقد حاولوا اغتياله لانه كما قالوا (كان يهدم المساجد ويبني البيع ويوالي المجوس على المسلمين وينكح اهل الذمة المسلمات)^(٣) ولكنه الى جانب ذلك نفذ اوامر الخليفة

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٧٦

(٢) البيهقي - التاريخ ج ٣ ص ٥٥

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٣

هشام بإبقاء الجزية على من دخل الإسلام منهم فكانت ثورة زيد بن علي بن الحسين التي كانت من أهدافها الدفاع عن المستضعفين بقصد بذلك الموالي كذلك أدت هذه السياسة إلى نشوب ثورة أخرى في الشرف بزعامة الحارث بن سريج فكانت هاتان الثورتان أوضح مثال على سخط الموالي على سياسة الدولة المالية وقد سبق هاتان الثورتان ثورات أخرى اشترك فيها الموالي إلى جانب عرب العراق كرها منهم لسياسة الدولة المالية فلشركوا في ثورة المختار الثقفي سنة ٦٧ هـ وكنوا عمادها كما اشركوا في ثورة عبد الرحمن بن الأشعث سنة ٨٣ هـ وانظروا إلى الخوارج في ثوراتهم العديدة وعلى الدولة وكان هدفهم التخلص من الدولة الأموية التي اتفقتهم بالضرائب وأبقت عليهم الجزية التي يرفعها دخولهم الدين الإسلامي .

أما أهل الذمة فلم تذكر المصادر التاريخية أنهم قاموا بثورة على الدولة الأموية وسياستها المالية كما أنهم لم يشتركوا في تلك الثورات العديدة التي حدثت في العراق كما لم تحدثنا تلك المصادر عن هجرة أهل الذمة وانتقالهم من بلد إلى آخر إلا ما كان من أمر قبيلة أباد التي ابت دلع الجزية فخرجت إلى بلاد الروم وقبيلة بني تطلب التي حاولت الخروج من أرض العراق فصالحها عمر بن الخطاب على أن تدفع ضريبة سدقة أسلم واستقط عنها الجزية .

نخرج من هذا أن سياسة القابلية للدولة الأموية كانت تثير المسلمين الجدد الذين كان عددهم يزداد باستمرار وتدفعهم إلى الثورة أما أهل الذمة فلم يكن ما يدعوهم إلى الثورة ما داموا متساوين مع اخوانهم الذين أسلموا في دفع الضرائب كما أن قلوبهم وتعرفهم وحاجتهم إلى دعم ديني أو سياسي يقودهم جعلتهم بعيدين عن إثارة الثورات أو الاشتراك فيها .

القبائل العربية في العراق :

وانتقلت عملية الفتح العربي للعراق هجرة قبائل عربية عديدة استقرت

في الأمصار التي مصرها المسلمون كما استقرت في المدن والقرى الأخرى في أنحاء السواد وادي استقرارها وانتشارها إلى اختلاطها بعناصر السكان الأصليين مما ساعد ذلك على انتشار الإسلام واللغة العربية واستمرت هجرة القبائل العربية بعد الفتح الإسلامي في أوقات مختلفة في خلافة الراشدين والأمويين والعباسيين وكان لقرب العراق من الجزيرة العربية وتبصير الكوفة والبصرة واندفاع المسلمين في فتوحاتهم نحو الشرق من الأسباب الرئيسية التي أدت إلى استمرار تلك الهجرة .

أما سكان العراق قبل الفتح لم يكن عددهم مصروفاً بالضبط لأن المصادر التاريخية لم تسر إلى عدد إجمالي بل اقتصر على ذكر أرقام لعدد سكان بعض المدن وطوائف من الناس . ذكر البلاذري أن عدد سكان الحيرة في بدء عملية الفتح كان سبعة آلاف ممن تجب عليه الجزية اسقط منهم ألف لمجزهم وفرضت الجزية على ستة آلاف فقط^(١) أما النبط فيذكر البلاذري أن عثمان بن حنيف ختم في رقاب خمسمائة وخمسين الفا ممن علوج السواد الذين الزموا على دفع الجزية^(٢) .

أما الفرس فلم تذكر المصادر التاريخية عددهم بل اقتصر على ذكر من دخل منهم الإسلام في بدء عملية الفتح فقد انظم إلى جيش سعد بن أبي وقاص بعد القادسية أربعة آلاف من الديلم كانوا قد تخلفوا عن جيش الفرس بعد أن اندحروا واشتركوا مع المسلمين في أعمال الفتوح المكملة لفتح العراق . كان عدد المسلمين الذين دخلوا العراق في المراحل الأولى للفتح قليلاً لم يلبث أن ازداد على مرور الأيام . كان عدد المسلمين في القادسية بضعة وثلاثين الفا^(٣) يضاف إليهم ٨٠٠ رجل كانوا مع عتبة بن غزوان في البصرة^(٤) ينتمي هؤلاء إلى قبائل عديدة من قبائل الشمال والجنوب ممن

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٤٥

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٧٠

(٣) الطبري - تاريخ الأمم والملوك ج ٤ ص ٨٧

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٢٧

قريش والاهصار وكنانة والازد وبيحيلة والنخع وكعدة وغطفان ومراد وهمدان وبني أسد^(١) نزل جيش سعد بن أبي وقاص في المدائن اول الامر ثم تحول منها الى الكوفة التي حصرت بامر عمر بن الخطاب سنة ١٧ هـ ونزل عتبة بن غزوان وجيشه الخيرية ثم تحول عنها الى البصرة سنة ١٦ هـ كان لتحصير هذين المصرين اثر كبير في تثبيت الفتوح الاسلامي وانتشار الاسلام والملة العربية وساعد على عملية المزج بين العرب المسلمين والسكان الاصليين فقد اتخذت هذه الامصار مراكز حربية وادارية ساعدت على جذب القبائل العربية من اتحساء الجزيرة العربية الى الهجرة الى العراق لوقوعها على اطراف السواد مما يلي الجزيرة العربية .

تمصير البصرة :

نزل عتبة بن غزوان سنة ١٤ هـ الخيرية بعد أن تم له فتح الابله وبني بها جيشه سبع دساكر ثم تحول هذا الجيش الى ارض البصرة سنة ١٦ هـ^(٢) بامر عمر بن الخطاب بعد أن كتب اليه عتبة بن غزوان مينا له صلاحيتها للسكنى فكتب اليه عمر (ان اجمع اصحابك في موضع واحد وليكن قريبا من الماء والمرعى واكتب الي بصفته فكتب اليه اني وجدت ارضا كثيرة القصب في طرف البر الى الريف ودونها منافع ماء وقصبا فلما قرأ عمر الكتاب قال هذه ارض نضرة فريسة المشارب والمرعى والمحتطب^(٣) وكتب اليه ان انزلها الناس فنزلها عتبة وجيشه واخط المسجد واخط الناس خططهم حول المسجد .

كان لاختيار موقع البصرة وقربه من البحر على اطراف البر والريف ان اصبحت في مركز تجاري ذا اهمية كبيرة حتى حلت محل الابله الميناء

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٨٥

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٣٦

(٣) آبلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤١

التقديم^(١) وصارت ميناء لتبادل البضائع والتجارات بين البادية والخليج
الفارسي فكانت كما قال أبو بكر الهذلي إذ يفضلها على الكوفة (نحن أكثر
ساجا وعاجا وديباجا وخراجا ونهرا عججا)^(٢) .

سميت البصرة نسبة إلى الأرض التي شيدت عليها والتي كانت مكونة
من الحجارة الرخوة البيضاء^(٣) .

كان عدد من نزل البصرة في أول احتطاطها (٨٠٠) رجل ولم يمض
على تمصيرها وقت طويل حتى تضاعف عدد سكانها لكثرة هجرة القبائل
العربية إليها فبلغ عدد سكانها في خلافة علي بن أبي طالب ٣٥ - ٤٠ هـ
سنون ألفا أكثرهم من المنزلة مع قلة من البسيانية^(٤) وازدادت الهجرة إليها
في خلافة معاوية ٤١ - ٦٠ هـ بعد أن أصبحت مركزا لإرسال الجيوش إلى
الشرق المفتح فبلغ عدد سكانها في أمانة زياد بن أبيه (٣٠٠) ألف نسمة^(٥)
ويدخل ضمن هذا العدد الأجناد الأخرى من غير العرب أما العرب فكان
عدد مقاتلتهم (٨٠) ألف وعادلهم (١٢٠) ألفا^(٦) بين من هذه الأرقام أن
الهجرة إلى البصرة في خلافة معاوية ازدادت عما سبق والسبب في ذلك كثرة
الفتوح الإسلامية في الشرق التي وقع عليها على البصرة حيث حلت محل
الكوفة في تلك الأعمال قربها من ساحات تلك الفتوح .

أما القبائل العربية التي تزانتها فكانت قبائل متعددة منها بنو نسيب والأزد
وسدوس وهلال وبنو عمر وقيس^(٧) .

(١) الطبري - الأمم والملوك ج ٤ ص ١٤٨

(٢) ابن قتيبة - عيون الأخبار ص ٢١٧

(٣) ابن منظور - لسان العرب مجلد ٤ ص ٦٧

(٤) ابن الأثير - الكامن في التاريخ ج ٣ ص ١٧٢

(٥) دائرة المعارف الإسلامية ص ٦٧٠

(٦) ياقوت - معجم البلدان ج ٢ ص ٦٤٤

(٧) الطبري - الأمم والملوك ج ٦ ص ٨٢

كما نزلها عدد من الصحابة منهم أبو بكره وزيد بن أبي سفيان
 وشبل بن معبد العجلي ونافع بن الحارث بن كلفة كما نزلها أيام أبي موسى
 الأشعري بعض الأنصار بأمر عمر بن الخطاب منهم البراء بن مالك وعمران
 بن حصين وأبو نجيب الخزاعي وعوف بن وهب الخزاعي^(١١) . وسكن
 البصرة من غير العرب أقوام آخرون من الأساورة كانوا قد أسلموا وأقاموا
 من السبائية وكانوا قبل إسلامهم في السواحل وهم انفرس استخدمهم الولاة
 في حراسة بيت المال والمسجد الجامع ودار الإمارة والسجن ثم خدموا في
 الأسطول الإسلامي في الخليج الفارسي كما نزلها قوم من الزط وفي ولاية
 عبيد الله بن زياد نقل خلفا من سبي بخاري فأسكنهم البصرة^(١٢) .

اتخذ المسلمون الأولون في البصرة لبيكنهم أول الأمر أكواخا من
 القصب وبنى المسجد أيضا من القصب ثم استبدلت بيوت من اللبن بعد أن
 شب حريق في الكوفة أتى على أكواخها فاستأذن أهل الكوفة عمر ببناء بيوتهم
 من اللبن فوافق على ذلك وأمر المسلمين في البصرة بأن يخذوا حذوا أهل
 الكوفة^(١٣) ثم توسع البناء في ولاية زياد بن أبيه فبنى المسجد الجامع بالجص
 وسقفه بالساج وحول دار الإمارة من الدهناء إلى قبلة المسجد فكان الأسماء
 يخرج من الباب الذي في حائط القبلة^(١٤) .

بُنيت البيوت من دور واحد فبيلة خلافة الراشدين والأمويين فبني
 خلافة عمر بن عبدالعزيز حاول عدي بن أرطاة أمير البصرة أن يبني غرضا
 فوق دار الإمارة فمنعه عمر حتى كن العصر العباسي فاقبست تلك الغرف^(١٥) .

غلبت على البصرة الصفة التجارية واندفع سكانها يشتغلون بالتجارة

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤٠

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦٩

(٣) الطبري - الأهم والملوك ج ٢ ص ١٩١

(٤) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤٤

(٥) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٤٤

متشربين في طول العالم الاسلامي وعرضه وقد حرص أهل البصرة على شؤونهم التجارية وقاموا كل حركة دمت الى عرقلة تجارتهم وبذلك قل اهتمامهم بالامور السياسية ولم يكونوا كأهل الكوفة الذين اهتموا بتلك الامور وكرسوا كل جهودهم لها فكانت ثورتهم العديدة على الدولة الاموية والثورة الوحيدة التي اشترك فيها أهل البصرة هي ثورة يزيد بن المهلب على يزيد بن عبد الملك سنة ١٠٢ هـ وضمت في البصرة أسس علم النحو وأسس الزهد الاسلامي فكان الحسن البصري من أشهر زهادها وأكثرهم علماً وفقهاً كما ظهر في أواخر العصر الأموي مذهب الاعتزال وأول من قال بالاعتزال وأصل بن عطاء وعمر بن عبيد^(١) كما كانت البصرة في العصر الأموي مركزاً مهماً من مراكز الخوارج • وحسوة القول ان تمصير البصرة كان له أثر كبير في عملية المزج بين العرب المسلمين والعناصر الأخرى التي كانت تسكن العراق والعناصر التي كانت تهاجر إليها من الأقطار الشرقية وما كان يجلبه المسلمون من الأسرى الذين يفعلون في أيديهم وتبع عن ذلك المزج ان تعربت هذه العناصر باعتنائها الدين الاسلامي وعلتها اللغة العربية •

تمصير الكوفة :

بصرت الكوفة سنة ١٧ هـ مصرها سعد بن أبي وقاص بأمر الخليفة عمر بن الخطاب • نزل سعد قبل تمصير الكوفة المدائن وفقد أثر جو المدائن على المسلمين فتغيرت ألوانهم كتب حذيفة بن اليمان الى الخليفة عمر بن الخطاب (ان العرب قد اترقت بطونها وخفت اعضادها وتغيرت ألوانها) فكتب عمر بن الخطاب الى سعد (ابشي مالذي غير ألوان العرب ولحمهم) فكتب سعد اليه (ان العرب خددهم وكفى ألوانهم وخومة المدائن ودجلة) فأجابه عمر (ان العرب لا يوافقها الا ما وافق ابلها من

(١) البيهقي - الفرق بين الفرق ص ٩٨

البلدان وامره أن يبعث سلمان وحذيفة ليرتادا منزلا بريا بحريا ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا جسر^(١) نفذ سعد اوامر الخليفة وارسل سليمان وحذيفة ليرتادا اطراف السواد فوقع اختيارهم على أرض الكوفة وهي بين الحيرة والقرات واخط سعد الكوفة وتزلها مع جيشه سنة ١٧ هـ . وقد لائم جوعا احوال العرب كما لائم موقعها رغبة الخليفة عمر فهي كما قال ذلك المبادي الذي اشار على المسلمين بموقعها . أنا ادلكم على ارض ارتفعت عن البقعة وتطأ طأت عن البهجة وتوسطت الريف وظمنت في انف البرية^(٢) .

سميت الكوفة لاستدارتها ونجمع الناس من قولهم قد تكوف الرمل أي تجمع^(٣) .

عهد سعد بن ابي وقاص الى السائب الافرع وابي الهياج الاسدي باختطاط الكوفة وطلب اليهما تنفيذ ما امر به عمر بن الخطاب في الطرف والمناهج على ان تكون المناهج اربعين ذراعا وما يلها ثلاثين ذراعا وبسبب ذلك عشرين ذراعا والازقة سبعة اذرع ليس دون ذلك شيء . وفي القطائع ستون ذراعا^(٤) وعين موقع المسجد ثم اخط الناس خططهم على بعد مرمى سهم من المسجد وبنى بحيال المسجد بيوتا جعلت فيها الاموال ودار الامارة .

نزل المسلمون اول الامر على سبع خطط بامر الخليفة عمر بن الخطاب فكانت كنانة وحلفاؤها من الاحباش وغيرهم وجديله وهم بنو عمرو بن قيس عيلان سبعا وصارت قضاة ومنهم يوشد غسان بن شيبان وبجيلة وخثعم وكندة وحضرموت والازد سبعا وصارت مذحج وحمير وهمدان وحلفاؤهم سبعا وصارت تميم وسائر الرباب وهوازن سبعا وصارت غطفان

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٨٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٨٩

(٣) ابو يوسف - الخراج ص ٣٠

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٨

ومحارب والشمر وضيعة وتغلب سبعا وصارت اباد وعك وعبد القيس واهل
هجر والحمراء سبعا فما زالوا حتى ربيعهم زياد^(١) وكان تربع زياد على
النحو التالي (١) اهل العالية (٢) تبسم وهوازن (٣) ربيعة وكندة (٤) مذحج
واسد^(٢).

كان الغرض من هذا التقسيم هو أن يسهل حشر المقاتلة وفقا للقيادات
والتعبئة عند التغير والخروج للمجهود في المواسم ثم توزيع الغنائم والأعطيات
بعد العودة من قبل رؤس الأسباع بذلك لم تكن أسباع الكوفة محلات
بلدية بل قطعات قبلية بالنسبة الى السب والحلف.

كان عدد من نزل الكوفة في بدء تمصيرها عشرين الفا اثني عشر
الفا من اهل اليمن وتمانة آلاف من نزار^(٣) ثم ردفهم الروادف البسداء
والثناء وكثروا عليهم وهذه الروادف كل حسب قبيلته^(٤) وتابعت هجرة
القبائل العربية الى الكوفة منزلتها قبائل جنداء وهوازن وخزاعة وعطفان
ومراد والخزرج ونسب الزيات والاشسمرين وانمار وخثعم وعبد القيس
وهمدان^(٥) كما زلتها بعد تمصيرها برمن بنو عيس واباد وبنو رياح^(٦).

وقد استمرت الهجرة الى الكوفة بعد ذلك وخاصة في خلافة عثمان
بن عفان الحظيفة الثالث حتى غلبت تلك الروادف على اهل الرياسة
والبيوتات واضطرب امرها كتب سعد بن ابي وقاص الى الخليفة عثمان
(ان اهل الكوفة قد اضطرب امرهم وغلب اهل الشرف منهم والبيوتات
والسابقه والقدمه والغالب على تلك البسلاد روادف وردفت واعراب لحقت

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٤

(٢) ماسينيون - خطط الكوفة ص ١٦

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٤

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٢

(٥) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١١٨

(٦) ماسينيون - خطط الكوفة ص ١١

حتى ما ينظر الى ذي شرف وبلاء من نازلتها وتابعتها^(١) حتى بلغ عدد سكانها في خلافة علي بن ابي طالب ٦٥ الفا^(٢) وازدادت الهجرة في خلافة معاوية بن ابي سفيان حتى بلغ عدد مقاتلتها ستين الفا وعيالاتهم ثمانين الفا^(٣).

شارك العرب في سكن الكوفة اجناس آخرون من غير العرب فقد نزلها في بدء نصيرها اربعة الاف من الديلم كانوا قد تخلفوا عن جيش الفرس بعد معركة قادسية وانضموا الى المسلمين واشتركوا في اعمال الفتوح الاخرى كما سكنها عدد كبير من الفرس فبلغ تعددهم في خلافة يزيد بن معاوية ٦٥ - ٦٤ هـ عشرين الفا^(٤).

اتخذ العرب في بدء نصير الكوفة بيوتا من القصب اذ غزوا قلعوها واذا ما عادوا بنوها شب حريق في هذه الاعراش فارسل سعد بن ابي وقاص نفرا من اهلها يستأذنون الخليفة عمر بن الخطاب بالبناء باللبن ويعلموه ما حل بهم من جراء الحريق فوافق عمر على طلبهم وقال لهم (افعلوا ولا يزيد احدكم على ثلاث ايات ولا تطاولوا في البناء وانزمو السنة لمركم الدولة ولا ترمعوا بيانا فوق القدر ففعلوا ما اتقدهم قال ملا يقربكم من السرف ولا يخرجكم عن القصد^(٥) . ثم استبدل اللبن بالاجر في ولاية زياد بن ابي سفيان^(٦) . كان نصير الكوفة الزد في تبيت القبائل العربية المهاجرة الى العراق اوفوعها على اطراف السواد مما يلي البادية كما ساعدت على جذب كثير من تلك القبائل مما ادى الى انتشارها في ارض السواد وخراسان^(٧) وتبع عن ذلك انتشار الدين الاسلامي واللغة العربية بفضل

- (١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ٦٣
- (٢) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٧٢
- (٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣١٤
- (٤) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٨٢
- (٥) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩١
- (٦) ياقوت - معجم البلدان ج ٧ ص ٢٢٤
- (٧) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٣٣١

نزول القبائل العربية واختلاطهم بالسكان الأصليين بالإضافة الى من يرتحل اليها من الفرس والبيط واجناس اخرى من النصارى والمجوس واليهود .

واسط :

مصرت مدينة واسط سنة ٨٦ هـ مصرها الحجاج بن يوسف الثقفي وسعت واسط لتوسطها بين البصرة والكوفة حتى يكون قريبا من المصريين الكبارين واتخذها معسكرا للجند الشامية .

شيدت على شاطئ دجلة وكان يربط بين الجانبين جسر وانشأ فيها المسجد ودار الامارة وانزلها مع العرب واقواما من الزط والسيابجة اتى بهم من البصرة كما نزلتها اقوام من الفرس وقد احتفظت بمكاتها طيلة العصر الاموي الا انها فقدت اهميتها في العصر العباسي بعد بناء بغداد .

ساعد تمصير واسط كما ساعد تمصير الكوفة والبصرة على اكتمال عملية تعريب العراق لم يقتصر انتشار العرب على هذه الامصار التي مصرها العرب بل انتشروا في المدن اول الامر فلما زادت الهجرة انتشروا في انحاء السواد وقراء فكان في جلولا جماعة من العرب وهم بقايا الحامية التي وضعها سعد بن ابي وقاص بعد انتصاره على الفرس^(١) ونزل حلوان قوم من ولد جرير بن عبد الله البجلي فاعتابهم بها^(٢) كما استقر العرب في المدائن والانباء وبنوا المساجد^(٣) كما انتشرت قبيلة همدان في قرى السواد وامتلكت الاراضي^(٤) .

نتخلص من هذا كله ان استقرار العرب في الامصار وانتشارهم في المدن والقرى قد ساعد على اختلاطهم واحتكاكهم بناصر السكان الأصليين

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٩٠

(٢) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٩٩

(٣) البلاذري - فتوح البلدان ص ٢٨٨

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٦٩

مما عجل باتمام عملية تعريب العراق وذلك بانتشار الدين الاسلامي
واللغة العربية .

ومما ساعد على اتمام هذه العملية عوامل اخرى لها اهميتها وتأتها
منها : بساطة الدين الاسلامي وخلوه من التعقيد والمعيات ومسايرته
للطبيعة البشرية كما كان لاتصار العرب وتسامحهم مع الشعوب المغلوبة
واحترامهم لعقائدهم واديانهم ان ادى الى جذب هذه العناصر نحو الدين
الاسلامي بالاضافة الى رغبتهم في ان ينتموا بنفس الامتيازات التي كان
يتمتع بها العربي المسلم كما كان لابقاء العرب النظام المالي والاداري على
ما كان في عهد الدولة الساسية وابقاءهم الموظفين في مراكزهم ان اندفع
هؤلاء لاعتناق الاسلام ليحافظوا على مراكزهم ويزدادوا قربا من العرب
الحاكمين . كما ان سقوط الدولة الساسية كان عاملا فعلا لدخول
هؤلاء في الاسلام لققدهم السند الذي كانوا يحتمون به ويصف آرنولد
دخول الفرس في الدين الاسلامي قوله (رحب الفرس بالعرب حبا في
الخلاص من ظلم الحكام ورغبة في اعفائهم من الخدمة العسكرية ثم أملا في
تنمهم بالحرية الدينية آخر الامر وذلك ان الاسلام كان يبع لغير المسلمين
من يهود ومسيحيين وزرادشتيين وصائبة وعبد الاوثان والنار والحجارة ان
يدينوا بما يرضون لانفسهم من دين على ان يدفعوا الجزية للمسلمين .
وعامل آخر ادى الى انتشار الاسلام في سرعة مذهة في بلاد الفرس هو
الشعور السياسي والوطني لهذا الشعب المغلوب ذلك الشعور الذي ادى بهم
الى انصوائهم تحت لواء هذا الدين الجديد^(١) كما ان سكان المدن والقرى
وخاصة الصناع واصحاب الحرف والطبقة العاملة رحبوا بالدين الجديد
واعتقه عدد عظيم منهم في جماعات كبيرة لتخلصوا من ديانة زرادشت
وليفوزوا بحرياتهم الشخصية التي يشيها الدين الجديد كما لم يكن

(١) آرنولد - الدعوة الى الاسلام ص ١٨٢

ارتدادهم عن ديانة زرادشت بالأمر الصعب فقد تبع سقوط الأسرة الساسانية تدهور الكنيسة حتى انه لم يعد لاتباعها مركزا يجتمعون حوله فوجدوا المسيل سهلا ميسورا لاعتماد الاسلام^(١) .

وهكذا نجد ان الاسلام انتشر بسرعة بين الفرس وخاصة بين من بقي منهم في العراق لخضوعهم بصورة مباشرة لتأثيرات اسلامية عديدة منها اختلاطهم المستمر بالعرب المسلمين واستمرارهم في اعمالهم الادارية تحت امرة ولاء الدولة وارتباط الكثير منهم بروابط اقتصادية وتجارية واجتماعية مع العرب المسلمين .

أما نصارى العراق من العرب فقد ظهر لهم ان انتصار المسلمين دليل على صلاح دينهم كما كان التقارب القوي والقومي بينهم وبين الفاتحين مما ساعدهم على الاندفاع لاعتماد الدين الاسلامي ليشاركوا اخوانهم في القومية ما يستقنون .

أما النبط فلم تكن تجمعهم رابطة قومية لاتشارهم في قرى السواد ولاشتغالهم بفلاحة الارض فاندفعوا الى مآبرة حكامهم فاعتنقوا الاسلام وكان اعتناقهم الاسلام قد جاء متأخرا عن بقية العناصر الاخرى لقللة احتكاكهم بالمسلمين اول الامر ونزوح المسلمين عنهم باعتبارهم من الطبقة الدنيا لاشتغالهم بالزراعة تلك الحرفة التي كان يحقرها العربي .

من العوامل التي ساعدت على انتشار الاسلام وعملية المزج زواج العرب بالاعجميات والكتابات من أهل المواد وقد بدأ ذلك منذ المراحل الاولى للمفتح الاسلامي « ذكر الطبري عن ابن الزبير عن جابر قال (شهدت القادسية مع سعد فتزوجنا نساء من أهل الكتاب ونحن لا نجد كبير مسلمة فلما قلنا فما من طلق ومنا من امك^(٢) واكثر المسلمون بالزواج من

(١) ابن خلدون - الدعوة الى الاسلام ص ١٨٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٤ ص ١٤٧

التقادسيات بعد فتح المدائن ووقوع كثير من أسبايا في أيديهم إلا أن عمر بن الخطاب كان يمنع المسلمين من الزواج بالفارسيات حتى لا يقابن على نسائهن العربيات فقد أمر حذيفة بن اليمان وكان على المدائن وقد تزوج امرأة فارسية أن يطلقها فرفض حذيفة أول الأمر إلا أن بين له أحلال أم حرام فكتب إليه عمر بل حلال ولكن في نساء الأعجم خلافة فإن قبلتم عليهن غلبكم على نسائكم فقل حذيفة الآن فطلقها^(١) لكن عمر إلى جانب ذلك كان يستدح أولاد الفولدين من نساء فارسيات فكان يقول ليس قوم أكيس من أولاد أسرازي لأنهم يجمعون عز العرب ودهاء المعجم^(٢) إلا أن أمر المنع الذي اتخذه عمر بن الخطاب إذا حذيفة اليمان لم يسر على بقية المسلمين فقد تزوج عدد منهم كن لكسرى وقمن في أيديهم فكانت أم الشعبي الأخباري والفقيه المشهور والذي تولى القضاء في خلافة عمر بن عبدالعزيز أحدهم . كان لاكتثار العرب من الأسرازي والجواري مما كانوا يحصلون عليهم من عمليات الفتوح تأثيرا كبيرا على عملية المزج والاندماج يظهر جيل يحمل الدم العربي والأجنبي معا بل يحمل مع ذلك خصائص الأمم المختلفة وقد ظهر ذلك جليا في الكوفة قال دينار الفارسي (يا معشر أهل الكوفة اتهم أول ما مردتم بنا كنتم خيار الناس فعمرتهم لذلك زمسان عمر وعثمان ثم تغيرت وقتل فيكم حصال أربعة بخل ، وخب ، وغدر ، وضيق ، ولم يكن فيكم واحدة منهن فمرقتكم فإذا ذاك في مولديكم فعلت من أين أتيت فإذا الحب من قبل الشيط والمبخل من قبل فارس والغدر من قبل خراسان والضيق من قبل الأهواز^(٣) يتضح من هذا النص تأثير العنصر بالعناصر التي أدى اختلاطها واستزاجها إلى عملية سهر تلك العاصر في بوتقة القومية العربية الإسلامية كما يظهر تأجر ذلك على صفات العربي

(١) الطبري - الأمم والملوك ج ٤ ص ١٤٧

(٢) الإدارة العربية - كرد علي ص ٤٣

(٣) الطبري - الأمم والملوك ج ٤ ص ٢٤٥

واخلاقه حتى ظهر جيل جديد يحمل الصفات المختلفة . وظهر من هذا الجيل اشخاص لهم مكانتهم العلمية والدينية والأدبية والإدارية أمثال عامر بن شراحيل الشمسي وعيداه بن زياد عامل العراق في خلافة معاوية بن أبي سفيان وابنه يزيد ونيب الخارجي وغيرهم كثيرون .

رافق انتشار الاسلام انتشار اللغة العربية فحلت محل اللغات الأخرى وأصبحت لغة الأكثرية الساحقة من سكان العراق .

ساعد على انتشارها كون الصلاة بها فرضا على كل مسلم التحل الاسلام كما ان قراءة القرآن اضطرت المسلمين الجدد الى تعلمها وبذلك تم التساوي بين الاسلام والعروبة . بحيث لا يصح لاحد ان يصح مسلما دون أن ينتمي للعروبة أو ان يلحق بأسرة عربية^(٢٢) فالأعجمي يسلم وينسرب وإذا لم يلم تضطره الحال الى تعلم لغة الدولة الحاكمة . الى جانب ذلك سمى العرب منذ كانت البلاد تحت طاعتهم ان يجعلوا العربية لغة علم كما هي لغة دين وادب وسياسة ولم يحارب العرب لغة البلاد الأصلية على رسوخها بل سادوا في نشر لغتهم بتقل وراعى دعائهم سنن الطبيعة والنشوء^(٢٣) كما كان انتشارها عن رضى واختيار فلم تستقل الدولة العربية سلطانها لاجبار الناس على تعلم لغتهم^(٢٤) بل سائرت هذه الشعوب حكماها والمطلوب دائما مجبول على تقليد الحاكم قال ابن خلدون (لما هجر الدين اللغات الأعجمية وكان لسان القائمين بالدولة الاسلامية عربيا هجرت كلها من جميع ممالكها لان الناس تبع للسلطان وعلى دينه فصار استعمال اللسان العربي من شعائر الاسلام وطاعة العرب وهجرت الامم لغاتهم والسننهم من جميع الامصار والممالك وصار اللسان العربي لسانهم ورسوخ ذلك لغة في جميع امصارهم ومدنهم وحارت الآلة الأعجمية دخيلة فيه

(١) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٧

(٢) كرد علي - الاسلام والحضارة العربية ج ١ ص ١٧٢

(٣) بارتولد - تاريخ الحضارة الاسلامية ص ٣٠

وغربية عنه^(١) .

ثم ان اللغة نفسها كانت لغة ادبية متقدمة في ساحة الفكر تقدما واضحا واخذت البلاغة والشعر مكانة عظيمة عندهم واخترعت الاشكال الادبية المملوءة اليوم والنثر المسجع وأنواع عديدة من الأوزان واتخذت المنظومات اساليب معروفة فراج قول الشعر كثيرا لدح ابطالهم وقبائلهم ودم اعدائهم وبذلك سادت اللغة العربية اللغات الأخرى وراجت في الامصار التي فتحها العرب^(٢) .

ومن العوامل الأخرى التي ساعدت على انتشارها في العراق منها انها كانت متشرة وتكلمها قبائل عديدة تسكن العراق قبل الفتح الاسلامي وان العرب المسلمين لما فتحوا العراق وقضوا على الدولة الفارسية وانتشر الدين الاسلامي سارعت العناصر الأجنبية الى تعلمها تقربا من السلطان فان عددا من هؤلاء الاعاجم وخاصة الأغنياء وذوى النفوذ منهم كونوا علاقات مع العرب فاضطرتهم الحال الى تعلم اللغة العربية التي كان الجهل بها عائقا خطيرا لحسن التفاهم واخيرا ان عددا منهم شغل وظائف ادارية تجعلهم باحثك مستمر مع العرب لها من علاقات بهؤلاء هذا الى ان رجال الاعمال والفقير كانوا يقدمون خدماتهم للعرب^(٣) .

اضف الى ذلك ان أبناء الموالي الذين كانوا يعيشون في وسط عربي قد سهل عليهم تعلم اللغة العربية كما ان زواج العرب من الأعجبيات واتخاذهم الجواري والسراري قد ساعد على انتشارها بين هذه العناصر الأجنبية يضاف الى ذلك عوامل أخرى هي تريب الدواوين وتدوين الحديث ونقل الكتب الفلسفية من اليونانية الى العربية^(٤) . وساقصر على

(١) ابن خلدون - المقدمة ص ٣٧٩

(٢) بارتولد - تاريخ الحضارة الاسلامية ص ٣٠

(٣) صالح العلي - التنظيمات الاجتماعية في البصرة ص ٧٨

(٤) عبد الحميد العباوي - صور من التاريخ الاسلامي ج ٢ ص ١٢٢

ذكر العاملين الأولين باعتبارهما ضمن التحديد الزمني لتعريب العراق
في العصر الأموي •

تعريب البواري :

الديوان كلمة فارسية معناها الكتاب ثم أطلقت بعد الفتوحات العربية
على السجلات التي تشمل حساب الأموال ثم أطلقت في العصر العباسي
على كل إدارة من إدارات الدولة المالية وأول من دون الديوان عمر بن
الخطاب فعون ديوان الجيش ليحل به أسماء الجند وأسابهم وأعطيتهم
ثم تلاه ديوان المال والجباية وكان مقر ديوان الأموال هذه في عواصم
الأقطار المفتوحة وكانت تسجل بها أسماء القرى ومساحتها ومقايير
ارتفاعها وتوزيع ذلك على أهلها على هيئة خراج أو حزية فكان هذا
الديوان يكتب في كل قطر بلغة أهله فكان ديوان العراق يكتب بالفارسية
حتى كانت خلافة عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج بن يوسف الثقفي
على العراق فنقل ديوان العراق من الفارسية إلى العربية • فقام بنقل
ديوان العراق صالح بن عبد الرحمن سنة ٨٧ هـ •

أما سبب نقله فيذكر البلاذري أن كاتب الحجاج كان يسمى زاذان
فروخ وكان يكتب معه صالح بن عبد الرحمن فوصله زاذان فروخ بالحجاج
فخفف على قلبه فقال صالح لزاذان فروخ أن الحجاج قد قرأني ولا آمن
عليك أن يقدمني عليك فقال لا تظن ذلك فهو الي أحوج مني إليه لأنفسه
لا يجد من يكفيه حسابه فحرفي فقال صالح والله لو شئت لأحول الحساب
إلى العربية لفعلت قال فحول منه ورقة أو سطرا حتى أرى تفعل نقل له
تراض لبعت إليه الحجاج طيبا فلم يجد به علة وبلغ زاذان فروخ ذلك
فأمره أن يظهر ثم أن زاذان فروخ قسّل في ثورة بن الأشعث فاستكتب
الحجاج صالحا مكانه وأعلمه الذي كان يجري بينه وبين زاذان فروخ في
نقل الديوان فعزم الحجاج على أن يجعل الديوان بالعربية وفعل ذلك صالحا

فقال مراد نشاء بن زاذان فروخ كيف تصنع بدهويه وشيشوه قال اكتب عشرا ونصف عشر قال كيف تصنع يويد قال اكتب ايضا والويد النيف والزيادة تزداد فقال قطع الله اسلك من الدنيا كما قطعت اصل الفارسية وبذلت له الفرس مائة ألف درهم على ان يظهر العجز عن نقل الديوان ويمسك عن ذلك فابى فكان عبد الحميد بن يحيى كاتب مروان بن محمد يقول لله در مصالح ما اعظم منته على الكتاب ويقال ان الحجاج اجل صاحبا أجلا حتى قلب الديوان^(١) وبذلك قضى الحجاج على احتسار الفرس للمناصب الادارية والمالية وتمكن من مرافقتهم باجبارهم على استعمال اللغة العربية فاضطروا الى تعلمها بماثل المسلحة الذاتية للنظام في اعمال الكتابة والخراج وما ينصل بهما *

الى جانب تعريب الديوانين عربت النقود اول من ضرب النقود الاسلامية في العراق الحجاج بن يوسف الثقفي بامر عبد الملك بن مروان وقد ضربها سنة ٧٤ هـ^(٢) * وكتب عليها الله احد الله احمد فبين النقود المكروهة وقال قوم من العقهاء كرموها لما عليها من القرآن وقصد يحملها الجنب والمحدث^(٣) *

تدوين الحديث :-

بدء في تدوين الحديث في زمن الخليفة عمر بن عبد العزيز^(٤) ولم يكن قد دون قبل ذلك لأن المسلمين الاولين كانوا يكرهون كتابة الحديث حتى لا يكون الى جانب القرآن الكريم كتاب آخر يشغلهم عن تلاوته وتدبر معانيه وقد افاد تدوين الاحاديث النبوية ذلك ان هذه الاحاديث سواء كانت مروية بالمفظ او بالمعنى هي طيفعة عالية من البلاغة فافادت

(١) البلاذرى - فتوح البلدان ص ٢٩٨

(٢) الماوردى - الاحكام السلطانية ص ٧٦

(٣) الماوردى - الاحكام السلطانية ص ١٥٠

(٤) الخطيب البغدادي - تقييد العلم ص ١٠٥

اللغة من تدوينها نموذجاً للعبارة البليغة مكن للمفصحي بعد الترجمة التي بلغتها
 بالقرآن الكريم أي تمكين^(١) وعني المسلمون بروايتها وحفظها بدافع ديني
 إلى جانب القرآن الكريم فكان لحفظهم وروايتهم لها أن رسمت في أذهانهم
 تلك المعاني والألفاظ البليغة التي كانت تتأثر بها تلك الأحاديث • تخرج من
 هذا كله أن تعريب الدواوين وتدوين الحديث كان له أهمية بالغة في نشر
 اللغة العربية وأخيراً ساعد على انتشار العربية بين النواحي السدين أسلموا
 اشترك هؤلاء في عمليات الفتوح الإسلامية فاحتلوا بالعرب واحتكوا بهم
 فكانوا يتلقفون الكلمات العربية من أفواه العرب ففي خلافة علي بن أبي
 طالب اشترك عدد كبير منهم في الجيش الذي قاده إلى صفين ولم يسكنوا
 يعرفون اللغة العربية معرفة تامة فكانوا يخلطون بين لغتهم وبين ما عرفوه
 من الكلمات العربية حتى قال لهم علي أني لا أطبق كلامكم فقولوا عليكم
 أحدكم فقالوا نرضى نرسا^(٢) وهذا يدل على أنهم كانوا يعرفون بعض
 الكلمات ثم تطور بهم الأمر إلى أن تعلموها كاملة مع مرور الزمن
 واشتركوا بالإضافة إلى ذلك في كثير من أمور التي حدثت في العراق
 على الدولة الأموية وشارك النواحي العرب في أرائهم السياسية والدينية
 فاندفعوا إلى تفهم هذه الآراء وتثبيتها ونشرها إلى دراسة القرآن والحديث
 وساعدهم على تعلم اللغة العربية والتضلع فيها •

ومع انتشارها الواسع فقد عاشت إلى جنبها اللغة الفارسية بعض الوقت
 فكان زياد بن أبيه يشترط في صاحب الشرطة أن يكون زميتاً قطوبياً أبيض
 المحية حتى أفنى ويتكلم الفارسية^(٣) كما كان موسى بن سيار الأساوري
 المحدث البصري إذا ما جلس في المسجد جلس العرب عن يمينه والفرس
 عن يساره فيقرأ الآية من القرآن فيفسرها للعرب بالعربية ثم يفسرها

(١) عبيد الحميد العبادي - صورة التاريخ الإسلامي ج ٢ ص ١٢٧

(٢) ابن مزاحم - وقعة صفين ص ١٨

(٣) الجاحظ - البيان والتبيين ص ٩٥

لأقبي هؤلاء المتعلمون صعوبة في نطق الكلمات نطقاً عربياً صحيحاً شأنهم شأن كل أجنبي يتعلم لغة جديدة حتى يعجز السامع عن فهمها وهذا ما حدث للحجاج عندما سأل بن جهم الخراساني . اتبع الدواب المقيمة من جند السلطان فقال شريكاتا في هوازها وشريكاتا في مدابنها وكمسا تجي . تكون فقال الحجاج ما تقول ويك فقال بعض من قد اعتاد سماع الخطأ من كلام العلوج بالعربية حتى صار يفهم مثل ذلك يقول تركاؤنا في الأهواز وشركاؤنا في المدائن يسمون أبا بهذه الدواب ونحن نسميها على وجوهها^(٢) وهذا زياد البجلي أخو حسن البجلي وكان شديد الملكة وكان نحويًا دعي غلاماً له ثلاثاً فلما أجابه قال . فمن ذاؤنك حتى قلت ليبي ما كنت تهنأ يريد من ليدن دعوتك حتى أجبتني ما كنت تهنع^(٣) .

ولم يقتصر خطأهم على النطق فقط بل سرى إلى تحريك الكلمة وإخراجها على صورتها الصحيحة وبذلك ظهر اللحن وسرى إلى كلام العرب أنفسهم وهذا التحريف دفع أبا الأسود الدؤلي إلى وضع علم النحو ليتمكن هؤلاء الموالى من وزن الكلام وإخراجه بحركاته الصحيحة ولم يكن العرب يحتاجون إلى النحو لأنهم يتكلمون تفهم عن سلفه وغيره ولم يكن العرب يعرفون المفاعل والمفعول بل يخرجون الفاعل مرفوعاً والمفعول منصوباً ولكن الموالى الذين دخلوا الإسلام لم تكن لهم معرفة تامة باللغة العربية فادى جهلهم هذا إلى تنويه اللغة العربية ففقدت رونقها مما دفع أبا الأسود إلى وضع علم النحو والنقصة التي يذكرها ابن التميمي في الفهرست عن ذلك أن أبا الأسود الدؤلي مر برجل من أهل زنمخان اسمه سعيد كان قدم البصرة مع جماعة من أهله فدثوا من قدامه بن مغلغول وادعوا أنهم

(١) الجاحظ - البيان والتبيين ص ٣٦

(٢) الجاحظ - البيان والتبيين ص ١٣٣

(٣) الجاحظ - البيان والتبيين ص ١٦٣

اسلموا على يديه وانهم بذلك من مواليه أمر سعيد هذا بابي الأسود وهو
يقود فرسا فقال له أبو الأسود ما بالك يا سعيد لم تتركب فقال ان فرسي ضالع
يريد ضالعا قال فضحكت من حضره فقال أبو الأسود هؤلاء الموالي قد
دعبوا في الإسلام ودخلوا فيه فصاروا لنا اخوة فلو علمناهم الكلام فوضع
باب التفاعل والمفعول^(١) ومن الأمثلة على ذلك ذكر الجاحظ في البيان
والتيين حديثا جرى بين يوسف المسمي وعمرو بن سعيد قال يوسف لعمر
ما تقول في دججه ذبحت من فمها قال له عمرووا حسن قال من فمهاها قال
احسن قال من فمهاها قال عمر ما عنك بهذا قل من فمهاها واسترح^(٢) .

هذا التحريف والخطأ في الكلام تسرب الى قراءة القرآن لعدم
معرفة تمييز الحروف المتشابهة وظاهر ذلك بصورة واضحة في عهد
الحجاج ففرع الحجاج الى كتابه وسأهم ان يضموا هذه الحروف المشبهة
علامات فيقال ان نصر بن عاصم قام بذلك فوضع التقط افرادا وازواجا
وخالف بين امكانها^(٣) .

وقد اندفع الموالي الى التخلص من الخطأ في الكلام الى تعلم اصول
النحو ودراسته . من التميمي يقوم بتدكرون النحو فقال لهم ش اسلمتموه
انكم اول من افسده^(٤) . وقد افادهم هذا فظهر جبل جديد من ابناء الموالي
والمولدين في اواخر العصر الأموي فاف في بلاغته وعمق علمه باللغة العربية
العرب انفسهم فكان ذلك مدخلا للعصر العباسي ومنهم سعيد بن جبير
والحسن البصري وابو حنيفة وشار بن برد وعمرو بن عبيد . فكان
هؤلاء في مقدمة اطلعه من الموالي الذين تقدموا غيرهم من كبار الشعراء
والادباء في العصر العباسي ذلك العصر الذي اصبح فيه العراق مركز

(١) ابن النديم - الفهرست ص ٦٠

(٢) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ٢١٢

(٣) ابن خلكان - وقفاة الاعيان ج ١ ص ١٥٥

(٤) المبرد - الكامل في الاثب ج ١ ص ٢٧٤

العروبة والاسلام وقبلة الطلاب من انحاء العالم الاسلامي واصبحت بغداد منارا للعلم يبدد نورها ديانجير الجهل ليفتح المعالم ابوابا واسعة للعلم والمعرفة . وبذلك اصبح العراق مسرحا لتلاقي جميع الشعوب والعناصر الاجنبية والوان من الثقافات البشرية المعروفة آنذاك . وانتهى الامر بقيام حضارة اسلامية عربية صهرت العروبة هذه الالوان من الثقافات في بوتقة الثقافة العربية الاسلامية تلك الثقافة التي ما زالت آثارها باقية ما بقي العلم والفن .

وصفوة القول ان العوامل التي ساعدت على تعريب العراق عوامل عديدة فلم يكن عامل من هذه العوامل التي اثمرت اليها يعمل وحده بل كانت تعمل مجتمعة وفي وقت واحد لتؤثر في العناصر المكونة لشعب العراق من نبط وفرس وعرب وغيرهم ولازانه ما بينهم من فروق .

فالهجرات العربية والاختلاط والتزاوج بين العرب وغيرهم ميسر الشعوب وتمصير الامصار ودخول الموالي في الدين الاسلامي افواجيا وانتشار اللغة العربية وتعريب الدواوين وتدوين الحديث كل هذه العوامل ظلت مشتركة طول العصر الاموي فلم تكن الدعوة الاموية تنرف على نهايتها حتى كان العراق قد تعرب او كاد بمعنى ان معظم شعبه كان قد أصبح يدين بالدين الاسلامي ويتكلم باللغة العربية وتسم حركة التعريب في العصر العباسي نتيجة لاحداث جديدة اهمها حركة الترجمة التي كانت تهدف الى نقل علوم الفلسفة والطب والرياضيات وغيرها من اللغات اليونانية والفارسية والهندية الى اللغة العربية والامر الذي اصدره الخليفة المعتصم باسقاط العرب من الديوان واحلال الترك محلهم .

الفصل السادس

علاقة العراق بالدولة الاموية

موقف العراقيين من قيام الدولة الاموية • موقف خلفاء الدولة من العراقيين • موقف ولاة الدولة • الثورات العراقية • اسبابها واسباب فشلها • انواع تلك الثورات - ثورات علوية • ثورة حجر بن عدي الكندي • ثورة الحسين بن علي • ثورة زيد بن علي بن الحسين • الثورات الاقليمية القومية - ثورة عبدالرحمن بن الاشعث • ثورة يزيد بن المهلب • غارات عبدالله بن الحر • ثورات الخوارج - حوثة الاسدي • فروة بن نوفل الاشجعي • المستورد الخارجي • حبان بن ظبيان • مرداس بن اودية • الازارقة شبيب الخارجي • شوذب الخارجي • البهلول • عمرو الشمكري العنزي • وزير السخثاني • الصحاري بن شبيب ثورات شخصية - ثورة المختار بن ابي عبيد الثقفي • ثورة مطرف بن النضر بن شعبة • ثورة عبدالله بن معاوية •

١ - موقف العراقيين من الدولة الاموية :

كانت الخلافة اول مسألة اشد فيها الخلاف بين المسلمين وتشعبت فيها اراؤهم وفرقتهم شيعا واحزابا • حدث هذا الخلاف بعد مقتل الخليفة عثمان بن عفان بين علي بن ابي طالب الذي يوسع بالخلافه وبين طلحة بن عبدالله والزبير بن العوام من كبار الصحابة الذين انتهى امرهم بانتصار علي بن ابي طالب عليهم في معركة الجمل سنة ٣٦ هـ ثم تجدد ذلك الخلاف بين علي وبين معاوية بن ابي سفيان امير الشام الذي استغل قرايئه من عثمان وجعلها اساسا لمعارضته لعلي فتجمع في جمع اهل الشام حوله ووجههم الى قتال علي الذي اتخذ الكوفة مقرا له وجمع

حواله العراقيين وقد اتهمهم معاوية بقتل الخليفة عثمان بن عفان •
كان لاجتماع اهل العراق حول علي بن ابي طالب واجتماع اهل الشام حول معاوية وحدوث نزاع هائل مسلح بين الجانبين ادى موقف العراقيين من الامويين واهل الشام على قواعد معينة تطورت بتطور الحوادث وموقف خلفاء بني امية وولاتهم منهم •

كان من اهم النتائج التي تسخط عنها ذلك النزاع بالنسبة لموقف العراقيين ظهور فرقتين فرقة الخوارج وفرقة الشيعة لكل من هاتين الفرقتين مبدؤها وموقفها الخاص من الدولة الاموية • ظهر الخوارج كفرقة دينية سياسية في معركة صفين وهي اول فرقة اسلامية دست الافكار الدينية في الاختلافات السياسية • سمو بهذا الاسم لخروجهم على علي بن ابي طالب لانه قبل التحكيم الذي عرضه معاوية بن ابي سفيان لوقف القتال في صفين بالرجوع الى القرآن الكريم ليكون حكما بينهم • قال الخوارج باكفار عثمان وعلي والخروج على الامام الجائر ونكفير مرتكب الكبائر والبراءة من الحكمين ابي موسى عبد الله بن قيس الاسدي وعمر بن العاص السهمي وحكماهما ومن صوب حكمهما اذ رضى به واكفار معاوية ونصريه ومحبيه^(١) وقد تفرق الخوارج الى عشرين فرقة^(٢) اتفقوا على هذا الاصول واختلفوا في موقفهم من بقية المسلمين منهم الشطراف ومنهم المعتدل • كانت اغلبية هذا الحزب من اهل العراق من مختلف القبائل العربية اول الامر ثم انظم اليه عدد من الموالي لان الخوارج ملأوا بين المسلمين فلا فرق بين عربي واعجمي الا بالتقوى كما جاوزوا خلافة غير العربي اذا ظهر منه الصلاح والقدرة على تحمل المسؤولية •

لم يكن هذا الحزب كبيرا في عدد رجاله انما كان كبيرا في شجاعة افراده ، وقد قاتلوا عن مبدأ استقر في قلوبهم واسنوا على عقولهم ومشاعرهم ورأوا ان حرب غيرهم من المسلمين الذين كانوا في نظرهم

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ١٤٥

(٢) البغدادي - مختصر الفرق بين الفرق ص ٦٥

كفرة واجب مقدس يفودهم الى الجنة التي وعد الله بها عباده المتقين
فمعارضة هذا الحزب لم تكن تستند على اسس قومية اقليمية وانما استندت
على مبادئ خاصة اعتنقوها وناضلوا من اجلها .

وقف الخوارج من الامويين كموقفهم من علي بن ابي طالب وهو
موقف المعادى لهم وثاروا على ولادة الامويين اذ كان المراق مسرعا لتوراتهم
العديدة والتي كانت تهدف الغضاء على السلطان الاموى .

ازاء هذا الموقف الذي وقفه الخوارج اشند خلفاء الدولة وولائها
على المراق بتعقب الخوارج وابعاد خطرهم والقضاء عليهم .

أما شيعة علي بن ابي طالب فقد بايعوا معاوية مستسلمين للأمر الواقع
مكرهين على هذه البيعة هؤلاء كانوا قد وقفوا الى جانب علي وناصروه
وحاربوا معه ضد معاوية واهل الشام واعتقدوا ان الخلافة حق شرعي لعلي
واولاده وفريته من بعده وانها تنحصر في انبياء الطوي آل الرسول وورثته
الشرعيين فلم يكونوا وانحالة هذه مخلصين في بيعتهم لمعاوية ورأوه انسه
غير جدير بها ، قال سعد بن مالك لمعاوية بعد ان بايعه : السلاء عليك
يا ايها الملك فغضب معاوية فقال لا قلت السلام عليك يا أمير المؤمنين قال
ذاك ان كنت امرناك انما انت منزه^(١) ولم يتغير رأى أهل الكوفة في معاوية
حتى بعد أن استحكم له الأمر وتوطدت دعائم خلافته فقد ظلوا يظهر
ذلك البغض وبغدتهم في وجهه بتلك العبارات التي يظهر بها شعورهم
المعادى له قال مسحمة بن سوحان العبدي احد زعماء الكوفة ومن أشد
الناس حبا لعلي يخاطب معاوية (اني يكون الخليفة من ملك الناس فها
ودانهم كبرا واستولى باسباب الباطل كذبا ومكرا أما والله مالك في يوم بدر
مضرب ولا مرمى وما كنت الا كما قال القائل) (لا حلي ولا سيري ولقد
كنت انت وابوك في العير والتغير معن اجلب على رسول الله (ص) انما

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٥٣

انت طليق بن طليق اطلقكما رسول الله فاني تصلح الخلافة لطيقيق (١)
 ويعود صحصه في موقف آخر ليوجه الى معاوية باشد العبارات دخل
 صحصه على معاوية ومعه عمرو بن العاص جالس على سرير فقال * وسع
 له على تربية فيه فقال صحصه (اني والله لثرايبي منه خلقت واليه اعود
 ومنه ابعث وانتك لما رج من مارج من نار) (٢) *

هذا شعور احد زعماء الشيعة ولم يكن الآخرون اقل منه كراهية
 لمعاوية قال الاخنف بن قيس احد زعماء العراق (اما والله ان القلوب اني
 ابغضاك بها لين جوانحنا والسيوف اني قاتلك بها على عواصمنا ولان مددت
 قترا من غدر ثمنين باعا من ختر) (٣) وقال عدي بن حاتم الطائي يهدد
 معاوية لما نوعده وذكره دم عثمان (لا اباك شم السيف فان سل السيف
 نسل السيف) (٤) *

هذا الشعور الذي اظهره زعماء العراق لم يكن شعورهم وحدهم
 انما هم يعبرون عن شعور الآخرين من قبائلهم وعشائرهم لاستيائهم من
 خلافة معاوية واستناده بها كما ان هذا الشعور ظل ينمو ويتطور في نفوس
 العراقيين لميله العصر الاموي فلم يكونوا مخلصين في طاعة الدولة الاموية
 وولائها على العراق ولم يقصروا هذا الشعور على الخلفاء والولا بل الى اهل
 الشام قيل للحن البصري وهو من فقهاء وزهاد البصرة (لكأنك والله يا
 ابا سميد راضي عن اهل الشام قال اما راضي عنهم قبحهم الله) (٥) * هذا
 شعور الزاهد العابد فكيف يكون شعور العامة *

افترن هذا الشعور بالعمل والارادة الثورات ضد الدولة الاموية فكانت

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٣ ص ٥١

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٠

(٣) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٩٨

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٩٨

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٥٠

ثورة حجر بن عدى الكندي وحركة الحسين بن علي وحركة التوابين
وثورة زيد بن علي ، هذه الثورات استندت الى مبدأ التشيع لمساعدة آل
البيت على استرجاع حقهم المنصب في الخلافة الا ان العراقيين لم يدفعهم
التشيع فقط الى الثورة على الحكم الاموي بل كانت ثورات اخرى اتسمت
بطابع القومية الاقلية رمت الى استقلال العراق عن الحكم الاموي وانقضاء
عليه منها ثورة عبدالرحمن بن الاشعث وثورة يزيد بن المهلب لكن ثوراتهم
هذه لم تنجح في الوصول الى الهدف الذي كانوا يشدونه لمقاومة الامويين
لها واحداها بكل قوة فاضطر العراقيون وخاصة الموالي الى سلوك طريق
آخر هو طريق التكتل السري ونشر مبادئ جديدة غايتهم اضعاف
الدين الاسلامي الذي هو قوة المسلمين ليصلوا الى غايتهم وهي التخلص من
الحكم العربي فشأ عن ذلك فرق الفلاة والمتطرفين تلك الفرق التي
انبثقت عن مبدأ التشيع .

وصفوة القول ان موقف العراقيين ونظرتهم الى خلفاء وولاة الامويين
كان موقفا معاديا لهم وكارها لخلافتهم وحاولوا ان يظهروا هذا السكر في
كل مناسبة وسلكوا كل وسيلة ليصلوا الى هدفهم وهو التخلص من
الحكم الاموي .

موقف الخلفاء :

على ضوء ما يتخذ خلفاء بني امية من العراقيين موقفا يسكاد ان
يكون واحدا وهو موقف المتشدد عليهم والحذر من غدرهم واحتاط اغلبهم
للامر فان اهل العراق كما قال معاوية (اظهروا لنا ذلا تحته حقد)^(١) .

رسم الامويون اذن لانفسهم خطة خاصة لمعاملة اهل العراق وهي
خطة تقضي بأن ينتظر اليهم كأعداء يجب مراقبتهم وانقاص اعطياتهم
وحرمانهم من الفيء ومن كثير ما كان يشتمع به اهل الشام كما انهم

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٨ ص ١٦٧

اتخذوا سياسة تعيين ولاية اقوياء وادخال القطع العسكرية السورية فيه واقامة حكومة حرية^(١) وقد شد عن هذه السياسة بعض الخلفاء السنيين حاولوا مداراة العراقيين وتحقيق رغباتهم ليتقوا شرهم وبعضهم كان يعمل هذا متأثرا بالمثل الاسلامية العليا التي تهدف الى رعاية مصالح الناس دون تفريق كما فعل عمر بن عبدالعزيز . فمعاوية الخليفة الاول رأى في العراقيين اعداء له حاربوه وايدوا خصمه عليا وصرحوا له بذلك حتى بعد أن تنازل له الحسن بن علي عن الخلافة واجتمع المسلمون عليه فكان العراقي يقول لمعاوية (والله اني لا بايئك واني لكاره لذلك) . فيقول معاوية بايع فإن الله جعل في المكروه خيرا كثيرا ويأتي الآخر فيقول (اعوذ بالله من نفسك)^(٢) هذا الاعلان الصريح للعداء السافر جعل معاوية يرى فيهم أكثر من كونهم اعداء حاربوه . وانتصر عليهم بل مترهين متحينين الفرص الموثوب عليه وانه من الواجب عليه أن لا يأمن جانبهم ولهذا كان حريصا ان يكون ولائه أكثر حذرا وبفظة وان لا يهملوا امر العراق قال للمغيرة بن شعبة لما وفد عليه (تركت العمل واخطلت بالمصر واهل العراق اسرع الناس الى الفتن)^(٣) كان قد رأى معاوية في العراقيين شيئا ووصفهم بكل تقصصه ورأى انهم عبر جديرين بالخلافة وكيف يحق لهم ان يطالبوا بها وهم على حد قوله (انتهكين محارم الله والمحلين ما حرم الله والمحرمين ما أحل الله)^(٤) .

كان من نتيجة هذا الشعور المتبادل بينه وبين العراقيين ان اشتد في معاملتهم وادعى اليه على الكوفة المغيرة بن شعبة ان يشتم عليا ويبعد شيعته والا يستمع اليهم وان يترحم على عثمان ويقرب شيعته^(٥) كما اشتد في

(١) وليساوون - الدولة العربية وسقوطها ص ٥٢

(٢) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٢

(٣) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٢

(٤) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ٥٠

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٣ ص ١٤١

معاوية زعمائهم فانه لم ينفوا عن حجر بن عدي الكندي الذي كان اول زعيم عراقي تار عليه وعلى سياسته بل أمر بقتله ولم تنفع له مكائده وتنقذه من المصير الذي انتهى اليه . كذلك نفى المغيرة بن شعبة يأمر معاوية بمعصمة ابن صوحان العبدي من زعماء الكوفة وظل متفيا حتى مات في شفاء^(١) واخرى ان معاوية اجبر أهل الكوفة على محاربة الخوارج فخرجوا خوفا منه بعد ان عجزت جند أهل الشام من ابعاد خطرهم^(٢) .

بالاضافة الى هذا كله أمر معاوية واليه على العراق زياد بن ابيه أن يرسل العراقيين الى البعث البعيدة للفتح ليتخلص من شرهم ويشغلهم عن التفكير بالثورة^(٣) ومع كل ذلك حاول معاوية ان يداريهم وان يجذبهم اليه بما كان يصدق عليهم ويجزل لهم في العطاء . قدم اليه الاخنف بن قيس وجارية بن قدامة والجون بن قتاده والحناث بن يزيد فاعطى كل واحد منهم مائة الف درهم الا الحناث فرجع الى معاوية وقد ساء ان يكون عطائه اقل من اصحابه وقال له (ما ردك يا ابا منازل) قال فضحتني في بني تميم أو لست مطاعا في عشريني ؟ فقال معاوية بلى قال فما بالك خست بي دون القوم فقال اني اشريت من القوم دينهم ووكلتك الى دينك ورأيتك في عثمان وكان عثمانيا^(٤) كما انه كان يستمع الى شكواهم عن الولاة فقد عزل عبيد الله بن زياد عن البصرة لما عرف ان الاخنف بن قيس غير راض عنه واعاده الى امارته بعد أن اقترح الاخنف على معاوية اعادته^(٥) ثم انه لم يعاقب أهل الكوفة لما طردوا واليهم عبدالرحمن بن أم الحكم وهو بن اخن معاوية^(٦) كل هذه الأساليب التي اتبعها معاوية حاول بها ان يشغلهم

(١) ابن حجر - الاصابة ج ٢ ص ٢٠٠

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ٩٥

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٨

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٣٥

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٧٦

(٦) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٦٦

ويجذبهم الى صفه لعلهم ينسبون عليا ويصيحون الى نداء السلم والجماعة .
بهذا أوصى ابنه يزيد حين قال له في وصيته (انظر اهل العراق فان سألتوك
ان تعزل كل يوم عاملا فاعل فأن عزل عامل احب الي من ان تشهر عليك
مائة الف سيف ثم لا تدري على من تكون اندائرة^(١) واوصاه ان يرفق
بهم ويداريهم ويتجاوز عنهم مع ما عرف عنهم من سوء الطاعة وانهم لا يد
مخرجي الحسين باذلين له تأييدهم لنصرتهم .

وحدث ما كان يخشاه معاوية من اخراج العراقيين للحسين وتشجيعهم
اياء على الثورة على يزيد مطالبا بالخلافة فلم يمض وقت على وفاة معاوية
حتى اخذ العراقيون يكترون من رسائلهم الى الحسين (رض) يستعملونه
القدوم فليس لهم امام غيره واضطر يزيد بن معاوية الى ان يشخذ للموقف
عدته وشعر بخطورة الامر فمزل النعمان بن بشير الانصاري عن الكوفة
واضافها الى ولاية عبيدالله بن زياد مع البصرة لما عرف عنه من شدة وحرص
واخلاص في خدمة الدولة وتمكن عبيدالله بن زياد ان يقضي على تلك
الحركة بقتله مسلم بن عقيل رسول الحسين الى الكوفة وقتل الحسين نفسه .

كان لهذه المأساة أثرها العميق في نفوس العراقيين ووسعت الهوة التي
كانت بين الشيعة وخلفاء بني امية ولم يعد هناك مجال للتفاهم بين الطرفين
كما كان لها اثر كبير في تطور الحوادث فيما بعد .

توفي يزيد بن معاوية وولى الخلافة معاوية الثاني الذي رغب عنها ثم
نسب خلاف في البيت الاموي انتهى بنجاح مروان بن الحكم في تولي الخلافة
مخالفا لعبدالله بن الزبير الذي دانت له وبايعته بالخلافة اكر الامطار الاسلامية
- العراق والحجاز ومصر واليمن وقسم كبير من اهل الشام فلم يكن لمروان
أي سلطان على العراق اذ كان خاضعا لعبدالله بن الزبير الا ان العراقيين
تعاونوا مع خليفته عبد الملك وساعدوه في القضاء على مصعب بن الزبير

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١١٥

امير العراق من قبل اخيه عبيدة^(١) .

لم تكن معاونة العراقيين لعبد الملك حبا به انما كانت كرها منهم لمصعب الذي وترهم بقتله عددا كبيرا من اهل الكوفة من الذين كانوا مع المختار الثقفي^(٢) وحتى كاد ان يقتل به زعيم اهل العراق بعد ان تم له النصر على مصعب . قال عبيدة بن زياد بن خيسان (لقد هممت ان اضرب رأس عبد الملك وهو ساجد فاكون قد قتل ملكي العرب وارحت الناس منها . عرف عن عبد الملك انه كان من أحزاه خلفاء بني امية واحسنهم سياسة وادراكا لصالح الخلافة الاموية فالولى العراق جل اهتمامه واحتياطه لامره فولى عليه واليا اشتهر عنه بانه كان من اقصى الولاة واشدهم ضبطا واخلاصا للدولة وللخليفة نفسه الا وهو الحجاج بن يوسف الثقفي وقد اوصاه عبد الملك ان يظا الكوفة وطاعة يتغائل لها اهل العراق واطلق بسد الحجاج في العراق والشرق كله الا انه لم يكن يوافق على شذوه وقسونه انما يرى ان يأخذ الامر بجميع اسبابه فان لم تنفع فأخرها القتل وكان يريد من الحجاج ان يكون كسا ماهرا يتألف به المختلفون لا ان يختلف عليه المتألفون^(٣) كما حاول ان يتجنب كل ما من شأنه ان يثير الحرب والفتن فاذا ما أثارها اهل العراق فإنه لا يدخر وسما أوجهها في سبيل القضاء عليها ومعاينة مثيريها بكل قوة وان يبعد العقاب عن المنسبه والمظنون عليه قال في احدي خطبه (ان اهل العراق استعجلوا قدرتي قبل انقضاء اجلي اللهم لا تسلطنا على ما هو خير منا ولا تسلط علينا من نحن خير منهم اللهم سلط سيف اهل الشام على اهل العراق حتى يبلغ رضاك فاذا بلغه فلا تجاوز به سخطك^(٤)) يظهر من قوله هذا حبه للمعدل في معاينة الثائرين عليه وان

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٣٤٠

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٣٤٠

(٣) ابن عبيد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١١٥

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٠

لا يأخذ أولي بالولي والمقيم بالضال كما كان يقو على الحجاج في رسائله ويعزي سبب ثورات العراقيين الى سياسته وسوء ادارته كتب اليه في احدى رسائله خلال ثورة عبدالرحمن بن الأشعث (بضعفك قو ويخونك خلع)^(١) الا انه وافقه على سياسته المالية في ابقاء الجزية على من اسلم من اهل السواد^(٢) .

نفذت هذه السياسة في خلافة الوليد بن عبدالملك الذي ابقى الحجاج على العراق مؤيداً له سلوكه ذلك السيل اما سليمان بن عبدالملك الذي تولى الخلافة بعد اخيه انوليد والذي كان غاضباً على الحجاج غير راض عنه سلوكه مع اهل العراق فانه كان مفتعاً بان الحجاج لم يكن الشخص المصالح لياتلف به اهل العراق بل كان يكره اناس بالحكم الاموي وينجو الحجاج من عقاب سليمان فقد توفي قبل توليه الخلافة لكن سليمان قسا على اعوان الحجاج وقتل عدداً من قواده واعوانه ~~ساحول~~ حاول سليمان ان يتوحد الى العراقيين وان يتغرب من زعماء العلويين ويحسن معاملتهم^(٣) لم تطل خلافة سليمان فبعد قليل وفاته الى عمر بن عبدالعزيز الذي انتهج سياسة جديدة اختلفت كل الاختلاف عن سياسة من سبقه فكانت سياسة تسم بالعدل والمساواة ورعاية مصالح الناس بما يكفل كل ذي حق حقه ونال العراق في عهده القصير ما كان يرجوه من رعاية لمصالحه واهتمام بأموره . كتب عمر بن عبدالعزيز الى عامله في الكوفة عبدالحميد بن عبدالرحمن (سلام عليك أما بعد فإن أهل الكوفة قد اصابهم بلاء وشدة وجور في احكام وسنن خبيثة سنها عليهم عمال سوء وان اقوم الدين العدل والاحسان فلا يكونن شيء أهم اليك من نفسك ان توطنها لطاعة الله فانه لا قليل من الائم وامرتك ان تطرز عليهم ارضهم وان لا تحمل خراباً على عامر ولا

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ١ ص ١٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦٧

(٣) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢١٤

عامراً على خراب ولا تأخذ من الخراب الى ما يطبق ولا من العامر الا وظيفة
الخراج في رفق وتسكين لأهل الأرض^(١) .

كما حاول أن يقضي على الكراهية المنبئة في الامصار ويزيل بصمة
خاصة من اذهان أهل العراق انهم تمتعت بحكم أهل الشام انقيض وعني بكل
المسلمين على السواء فقد رجع الجزية عن أسلم من أهل الأرض^(٢) فكان
ذلك سبباً في كثرة الدخايل في الإسلام وسأوى بين المسلمين سواء كانوا
عرباً أو عجماً فالإسلام يمنح حقوق العربي المسلم كاملة الى المولى ما دام
قد دخل في الإسلام بخلاف بذلك سياسة سلفه ولو اضر ذلك بخيرئسة
الدولة .

لم يكف عمر بن عبدالعزيز بذلك بل نظر الى أقل من هذه الامور
شأناً فساعد المرضى والحجاج من أهل العراق ولم يقصر ذلك على أهمل
الشام كما كان يفعل الوليد بن عبدالملك^(٣) كما قرب زعماء العلويين وعطف
عليهم وترك لمن علي بن ابي طالب (رض) وكاد أن يسج مع الخوارج
لولا ان عاجلته المنية . كذلك كان يلبي رغبات أهل العراق في تعيين الولاة
ويستمع الى آرائهم عن سلوك ولاته ويأمرهم ان يرفقوا بهم ذكر أبو يوسف
عن رباح بن عبيد قال (اذن لي الخليفة عمر بالسفر الى العراق فلما جئته
مودعاً قال حاجتي ان تسأل عن أهل العراق وكيف سيرة الولاة فيهم .
ورضاهم عنهم فلما قدمت العراق سألت الرعية عنهم فاجبرت بكل خير فلما
قدمت عليه اخبرته بحسن سيرتهم بالعراق وثناء الناس عليهم فقال الحمد لله
على ذلك لو اجبرت عنهم بغير هذا عزلتهم ولم استعن بهم بعدها ابداً ان
الراعي مسؤول عن رعيته^(٤) . كذلك لم يكن عمر واقفاً من ان سياسته

(١) أبو عبيد - الاموال ص ٤٦

(٢) أبو عبيد - الاموال ص ٤٧

(٣) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ٢٤١

(٤) أبو يوسف - الخراج ص ١١٩

هذه تنفع مع اهل العراف وتجد لها سبيلا الى نفوسهم وكان يشك في مظاهر طاعتهم وهدوئهم وتأيدهم لسياسة وكيف تكون طاعتهم لعمر وقد خذلوا من هو خير منه وكان اماما مرضيا كتب الى عدي بن ارضات واثبه على البصرة قال (لا تطلب طاعة من خذل عليا وكان اماما مرضيا)^(١) مع ما أثر عن عمر بن عبدالعزيز ومساواته للناس وكرهه لمبطل وجهه احقاق الحق فانه لم يساو العرافين بالناس في العطاء فقد زاد في عطاء الساميين عشرة دنانير ولم يزد في عطاء اهل العراق^(٢) .

كان عمر بن عبدالعزيز اذن هو الوحيد من خلفاء بني امية سار على سياسة منافضة لسياسة من سبقه من اخلفه كما ان من اتوا بعده لم يتبعوا هذه السياسة بل خافوها ورجعوا الى سياسة عبدالملك والحجاج ازاء اهل العراق .

اغاد يزيد وهشام سياسة ابهما عبدالملك وسياسة الوليد وقد تشدد يزيد بن عبدالملك في التاجرة اثنائه فامر عمر بن حبيزة ثامله على العراق سنة ١٥٥ هـ أن يسبح العراف ولم يكن قد مضى منذ عهد عمر بن الخطاب نوصع على النخل والشجر واصرد باهل الخراج ووضع على اثنائه^(٣) واغاد السخرة والهدايا وما كان يأخذ في البيوت والهرجاء وكان قد ايهلها عمر بن عبدالعزيز^(٤) الا انه لم يعامل العرافين بقسوة كما فعل عبدالملك وعمله الحجاج فانه بعد أن اخمد ثورة يزيد بن المهلب لم يعاقب من اشترك فيها من اهل العراق عقابا قاسيا كما فعل الحجاج بعبد ثورة عبدالرحمن بن الاشعث وقد اكتمى بالقصص على المودع والعقب من بقي من الراد عائله يزيد

(١) ابن عديم ربه - العقد العربي ج ٤ ص ٢٥٩

(٢) ابن عديم ربه - العقد العربي ج ٤ ص ٢٥٩

(٣) اليعقوبي - التاريخ ج ٣ ص ٤٨

(٤) التاتنه - الدهاقين

(٥) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٥

بن المهلب وقتلهم وعامل اهل الكوفة معاملة حسنة ومناهم الزيادة لانهم لم يشتركوا في تلك الثورة^(١) .

أما هشام بن عبد الملك الذي ولى الخلافة عشرين عاما ١٠٥-١٢٥ هـ فقد سار على سياسة تسم بالحكمة وبعد النظر لانه لم ينظر الى العراقيين وكونهم اعداء الدولة بل حاول ان يعطي كل ذي حق حقه ويمنع عن المبطّل والمفسد ماله من حقوق واعطيات فولى على العراق خالد بن عبد الله القسري الذي ظل في ولايته خمسة عشر عاما سار فيه سيرة حسنة اقام العدل وفاض السلام والعمل الصالح^(٢) ثم اعقبه يوسف بن عمر الثقفي الذي اشتهر بفسوته وشدة الا انه لم يكن مظلوف اليد وقد منعه هشام من استعمال القسوة والشدّة قال يوسف في احدى خطبه (ولقد سألت امير المؤمنين ان يأذن لي فيكم ولو اذن لي لقتلت مقابلكم وسيت ذراركم)^(٣) لكن هشام لم يغير من سياسته مله اذالية فقد انتهجها وسار عليها ثم تولى يزيد بن الوليد بعد ان قتل الوليد بن يزيد وقد حاول ان يترسي العراقيين ويشعرهم بسكّانهم وتأثيرهم في مجرى الحوادث ويطلب اليهم ان يعلموا لسياسة المستندة على الحق والعدل كتب الى اهل العراق قال (أحببت ان اعلمكم ذلك واعجل به اليكم لتحمّدوا الله وتشكروا لانكم قد أصبحتم اليوم على مثل حالكم اذ ولاتكم خياركم والعدل مبسوط لكم لا يسار فيكم بخلافه ذاكروا على ذلك حمد ربكم وتابعوا منصور بن جمهور وعليه ان يسير فيكم بأمر الله وسه نيه)^(٤) . الا ان خلافة ثم تطل وتطورت الحوادث وسادت الجو اضطرابات كثيرة وتولى مروان بن محمد وسط هذا الجو المضطرب تكثرّت الثورات في العراق ثورات خارجيّة وعلويّة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٨

(٢) كرد علي - الادارة العربية ص ١١٤

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٧٩

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ٣٢

وعباسية والتف اهل العراق حول عبدالله بن عمر بن عبدالعزيز السدي
اعلن معارضته لخلافة مروان بن محمد وانتهى امر الدولة الاموية بمحاولة
مروان القضاء على تلك الثورات الا انه عجز عن الصمود امام ذلك التبار
الجارف الذي جرف مروان وقضى على الدولة الاموية قضاء تاما وكان
مصدره من اشرق حاملا معه الدعوة العباسية .

والخلاصة ان خلفاء بني امية نظروا الى العراق نظرا مختلفا عن
نظرتهم الى الامصار الاسلامية الاخرى وساروا في ادارته على سياسة
اتسمت بطابع السدة واقصود غايتهم تثبيت سلطنتهم واجبار العراقيين على
تقبل الحكم الاموي ولو ان بعض الخلفاء شذ عن هذه السياسة محاولا
استرضائهم وتلبية رغبتهم فان ذلك لم يكن بعملي العطف عليهم والحدب
على مصالحهم بل ليحبوا المتاعب التي واجهت الخلفاء الآخرين . هـ
السياسة املتها عليهم ظروف المعارضة العراقية تلك المعارضة التي كانت
تهدف الى تفويض سلطنتهم الذي عمل خلفاء بني امية على بقائه وتثبيت
اركانه وتدعيم اسسه .

موقف الولاة :

شعر ولاء الدولة الاموية على العراق بخطورة مركزهم وجسامة العبء
المنقضى على عواتقهم لانهم لما يحكمون شعبا يكن لدولتهم الجفص والكراهية
شعر هؤلاء الولاة ان هزيمة شعب العراق امام شعب الشام قد احدثت جرحا
بالغا في نفوسهم فملهم من حاول ان يصرف انتباههم عن تلك الهزيمة
ويداريهم لعلهم ينسون ما لحق بهم ويشعرهم بانهم جزء من هذه الامة
الاسلامية فلا ضرر من ان يكون الشام مركز الخلافة ويكون الامويون هم
الخلفاء كما نعل الميرة بن شعبة ومنهم من رأى ان يشعرهم بتلك الهزيمة
وما لحقهم من ذل وعار ويزيد في اذلالهم بان يذكرهم بذلك ويفسؤ
عليهم ويشتم في البطش والاضطهاد فلا يفتو عن مسيئهم ولا يقبل من

محسنهم من هؤلاء زياد بن ابيه وابنه عبد الله والحجاج بن يوسف الثقفي
ويوسف بن عمر وآخرون استنوا لهم خطة تخالف ما سلف بان تقرب
اليهم وتودد الى زعمائهم من البيت العلوي هم خالد القسري وعبد الله بن
عمر بن عبد العزيز .

تأثر هؤلاء كثيرا بقاروف العراق السياسي وموقفه المعارض للدولة
وما كانوا يلاقونه من مذعب وصعوبات في سبيل افراد سلطنتهم فاضطروا الى
ان ينسلحوا سلاح انتدمة والحزم تثبيت مركزهم وافراد سلطنة الدولة
على هذا المنصر الشديد المراس منقذين . يصدره اليهم خلفاء الدولة وما
تعرضه عليهم تلك الظروف .

كان اول والي على الكوفة بعد استيلاء الامر معاوية المغير بن شعبه
وفد سار سيرة حسنة فاعرفه من حسن السياسة والدهاء وعول على
ان لا يزيد الخرج الذي اصحاب اعرافهم اتساعا كما حاول ان يجنب
نفسه المتاعب التي ربما يحدثها اهل الكوفة فكان رأي فيصل له ان فلانا
يرى رأي الشيعة وان فلانا يرى رأي الخوارج وكان يقول قضى الله ان
لا تزلوا مختلفين وسحكم الله بين عبادي فيما كانوا فيه يختلفون^(١) كذلك
لم يشأ ان ينقلب رعايا المعارض الكوفية ويعاقبهم حتى انتفضد اقرباؤه
واعوانه على تسامحه وتغاضيه عن حجر بن عدي الكندي الذي كان يقاطعه
في خطبه امام الناس محتجا على شتم علي ومطالبة بأرزاق واعطيات اهل
الكوفة التي منعت عنهم^(٢) الا انه اجبر اهل الكوفة على مساعدته في مجازية
الخوارج^(٣) . انتهت ولاية المغيرة بن شعبه سنة ٥٠ هـ وتولى زياد بن ابيه
ولاية الكوفة مع ولاية البصرة فكان بذلك اول وال جمع له المنصران .
اشهر زياد بانه كان اكثر ولاء الدولة حزما وضبطا لأمور ولايته

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٠

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٨

لما عرف عنه من ذكاء وعبقريته فقد اخذ على نفسه ان يسير على سياسة
اخطاها نفسه والتي عرفها ابن في غير ضعف وشده في غير جبر (١).

اوضح هذه السياسة في خطبه البتراء التي القاها على سامع اهل
البصرة واطهر فيها نوع الحكم العربي الذي اعطه وانه لم يكتف بالعقوبات
الشرعية التي جاء بها الدين الاسلامي بل احدث عقوبات جديدة طبقها على
العراقيين ليتمكن من ضبط امور العراق وتثبيت سلطان الامويين الذي لم
يكن ثابتا في يوم من الايام كما يقول ونهاويز : قال زياد في خطبه (اني
اقسم بالله لأخذن الوالي بالشولى والنقيم والخامن وانقبل بالمدير والصحيح
منكم بالسقيم حتى يلقى الرجل منكم اخاه فيقول انج سعد فقد هلك سعيد
او تستقيم لي فتكم وقد احدثتم احدثا لم تكن وقد احدثنا لكل دنس
عقوبة فمن عرف قوما عرفناه ومن عرف على قوم عرفناه ومن نكب بيتنا
نكبت عن قلبه ومن يشق فبرا دفنته حيا لكموا على ايديكم وانسكنكم اكفف
يدي واذاى لا يظهر من احد منكم خلاف ما عليه عامتكم الاضربت عنقه
ايام الله ان لي فيكم امرعى كثيرة فليحذر كل امرئ منكم ان يكون من
صرعائى (٢) هذه السياسة وهذا التهديد والتوعيد الذي اعلنه زياد على
سامع اهل البصرة قصد به ان يغير الناس خطه سيرهم ويقلعوا عما كانوا
يقومون به لا يردعهم عن نعيم رادع من دين او دنس من خلق كما انه
قصد الى ان يعلم هؤلاء طاعتهم لحكمه ليسود الهدوء وتستقر الاحوال .

بهذه السياسة الحازمة تمكن من احضار العراق وفرض سلطانه عليه
والقضاء على كل محاولة بالخروج عن سلطان الدولة سواء كان فرديا او
جماعيا فكان يقضا حذرا بعاقب المعلن ويستصلح السر كما انه ضرب
بعضا ببعض ولم يحتج الى جيوش شامية كثيرة انما ضبط العراق بأهل
العراق كما قال عباد بن زياد لعبد الملك بن مروان (يا امير المؤمنين ان

(١) الطبرى - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٣

(٢) ابن عبيد ربه - العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٣

زيادا قدم العراق وهي جمرة تشتعل فسلل احقادهم وداوى ادواءهم
 وضبط اهل العراق باهل العراق^(١) فقد تعقب زعماء المعارضة الكونية وقبض
 على حجر بن عدى الكندي رأس تلك المعارضة ومثيرها وارسله الى معاوية
 وحرص معاوية على قتله^(٢) كما انه حاول ان يشغلهم ويبعد خطرهم
 بارسالهم في البعوث البعيدة لفتح مجتمعات كثيرة عدته خمسون الفاً
 بعثه الى خراسان خمسة وعشرون الفا من البصرة وخمسة وعشرون الفا
 من الكوفة^(٣) بهذه الوسائل جميعاً ضبط زياد العراق وسكن الملك
 والسلطان لمعاوية والزم الناس الطاعة وخافه الناس في سلطانه خوفاً شديداً
 وسلس الناس مائة لم يروا مثلها وعابه هيبة لم يهابوها احداً من قبله^(٤) .

ساعدت زياد على سلك زمام الأمور عوامل عدة منها دهائه وعبقريته
 واستغلاله الخصومات والنزعات القبلية كما ساعدت ان المعارضة العراقية لم
 تبلور ونسر في انحاء معين ذلك ان العراقيين لم يكونوا قد تعرضوا لالوان
 من العنف كالتي تعرضوا لها في اليهود التالية كذلك كانوا يتفردون وفئة
 معاوية لعل الأمور تغير وتعود الخلافة الى اصحابها الشرعيين في اعتقادهم
 وقد تطورت المعارضة العراقية بعد وفاة معاوية واتخذت شكلاً اخر لان
 العراقيين رأوا بني امية وقد استحوذوا على السلطان وحملوه ملكاً كسروياً
 متوارثاً وحرّم منه من هم احق منهم ورأوا ايضا انهم حرّموا من كثير مما
 كان اهل الشام ينتمون به من اعطيت واميازات وقوى من تلك المعارضة
 تجرأ السلطات الاموية في العراق وفكها بالحين بن علي (رض) امامهم
 ورجائهم في الخلافة فكان لهذه الحادثة اثرها العميق في نفوس العراقيين
 فكيف يجرأ عبيد الله بن زياد على قتل بن بشت رسول الله بن ظهرانيهم

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٣

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٨

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٢٦

(٤) ابن الانبر - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٧٠

بهذا اعتداء صارخ ليس لهم حرمة ليس للمحسين حرمة ا يكون هذا حقا فلم تحتمل عقول بعضهم ان يصل جيروت الولاة الى هذا الحد وهنا يتضح للعراقيين ان الامويين لا يبالون بأمور الدين وانما الذي يهمهم هو تثبيت سلطتهم باية وسيلة من هذه الحادثة الاليمة يتضح موقف عبيد الله بن زياد ازاء العراقيين فقد فاق اياه في القسوة والشدّة والكراهية للعراقيين ولم يقصر ذلك الكره على الاحياء منهم بل تعدى الى الاموات قال عبيد الله (والله لا اصلي على جنازة عراقي ابدا) (٣) .

كان لتطور المعارضة العراقية التي جاءت نتيجة لحوادث عديدة اهمها مقتل الحسين بن علي (رض) وثورات الخوارج العديدة وموقف العراقيين من هذه الثورات وعدم مساعدتهم ولاه الدولة في القضاء على هذه الثورات دفعت الولاة الذين جاؤا بعد ذلك الى ان يتسلحوا بسلاح الشدة والقسوة لمجابهة تلك المعارضة التي اخذت تزداد عسا يوما بعد يوم وكان الحجاج بن يوسف الثقفي الذي ولي أمر العراق سنة ٧٥ هـ قد اصطدم بتلك المعارضة العنيفة وجابه موقفا حرجا ليس فقط من ناحية الثورات بل جابه تمردا وتحاذرا من العراقيين الذين اظهروا عدم مساعدتهم له سبقه من الولاة في القضاء على تلك الثورات .

لافي العراقيون في الفترة التي حكم فيها الحجاج العراق وهي مدة عشرون عاما الوانا من القسوة والبطش لم يتعرضوا لها في أي فترة من فترات الحكم الأموي .

اضطر الحجاج الى استعمال الشدة والقسوة مع العراقيين لانه وجد نفسه بين امرين أما ان يسلم الامر الى أهل العراق الذين وصل بهم الكره للمحكم الأموي أقصى الحدود واما ان يسلك سبيل الحزم والقوة ليمسكن المسلطان الأموي من البقاء فاختار السبيل الثاني وامن في القوة والشدّة

(١) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٦ ص ٥٩

ليقتضى على تلك المعارضة التي تسببت واتخذت سبلا متعددة • فقد وجد
الحجاج نفسه امام ثورات عراقية شيعية وخارجية وقومية واقليلية وثورات
دينية هدامة سعت الى اضعاف الدين الاسلامي واتحلت منه^(١) كما وجد
نفسه امام تمرد العرافين الذين اذا ما استعان بهم لمقاومة حركات الخوارج
ونوراتهم فانهم غالبا ما يتركون ساحة المعركة دون قتال ومستسلمين لهم
من اول لقاء^(٢) •

لم تكن هذه العوامل هي وحدها التي دعت به الى سلوك هذا
السير بل هناك عوامل اخرى هي سلوكه الشخصي فهو كما وصف نفسه
لعبد الملك بن مروان (لجوج حقود حسود) بالإضافة الى هذا كله
اخلاصه وحيه الشخصي للحليف عبد الملك وكرهه للعرافين ذلك الكره
الذي استحوذ على مشاعره وسيطر على حواسه فلم يترك نفسه الا ووسمهم
بها قال في اول خطبه له (يا اهل العراق يا اهل الشقاق والافتراق ومساوى
الاخلاق بهذا السبب بدأ كلامه ولم يكتب به بل اتجه الى التهديد والوعيد
قال (والله لا اكونكم نحو العود ولا عسكم عصب النسله ولا نرسكم ضرب
غرائب الابل ولا نرسكم فرع المرود • يا اهل العراق طامسا سعيتم في
الضلال وسلكتم سبل العوايه وستنم سن السوء وتدينتم في الجهالة
يا عبيد الحسا واولاد الاماء) ويوغل في تهديده ويوضح لهم انه معمم على
ان لا يترك السيف الا بعد ان يظهروا الطاعة ويدلوا له ويستقيم له فانهم
انما هو انتطاء السيف ثم لا اعمده في شاة ولا سيف حتى يقيم الله لأمير
المؤمنين اودكم ويدل له صعبكم^(٣) •

كان هذا الكره الذي اظهره الحجاج في اول خطبه له نحو العرافين
يزداد مع الأيام حتى آثره رؤيتهم ويسأل الله ان يعينه على تحمله قال في

(١) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٦ ص ٥٩

(٢) الطبرى - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٢٩

(٣) المسعودى - مروج الذهب ج ٣ ص ١٣٤

خطبه له (يا أهل العراق اني لم اجد دواء لدائكم من هذه الجعوث والمغاري لولا طيب ليلة الالباب وفرحة القفل فانها تعقب راحة واني لا اريد ان ارى الفرح عندكم ولا الراحة بكم وما اراكم الا كارهين لقلاتي انا والله لرؤيتكم اكره لولا ما اريد من تنفيذ طاعة امير المؤمنين فيكم مما حملت نفسي مقاساتكم والمصير على النظر اليكم والله اسأل العون عليكم^(١) .

هذا الكرد العميق هو الذي كان يسير الحجاج في سياسته القاسية والتي وضعته في مصروف اقصى الولاء والحكام في التاريخ الاسلامي فانه لم يكتب بقتل الآلاف من اهل العراق من النساء والرجال وجس الأخرين وتشريدهم بل نظر الى أقل من هذه الأمور شأنًا فكان يمنع العراقيين من الطعام الذي كان يقدمه كل يوم وكان يخص به اهل الشام دون اهل العراق^(٢) كذلك كان يمنع اختلاط الشاميين بالعراقيين خوفا من ان يعصيههم وباء الفكرة الثمريرة^(٣) .

ما تقدم يتضح موقف الحجاج من العراقيين ونظراته اليهم ومبرراته في تلك الفترة الطويلة التي ظل فيها جاثما على صدور العراقيين يديقههم الوانا من العنف والقسوة والبطش الا انه لم يكن ناجحا في اسكات المعارضة العراقية ولم يصل الى ما وصل اليه زياد بن ابيه في ذلك السيل فال عباد بن زياد يخاطب عبدالملك بن مروان (ان زياد قدم العراق وهي جمره تشعل قبل احقادهم وداوى ادواءهم وضبط العراق باهل العراق وفدوها الحجاج فكرر الخراج وافسد قلوب الناس ولم يضيظهم الا باهل الشام ولو رام منهم ما رام زياد لم ينجأك الا على فعود يوجف به)^(٤) هذه السياسة التي سار عليها الحجاج مع العراقيين سار عليها من جاء بعده من

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٣ ص ١٧٩

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٣ ص ٢٤٩

(٣) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٢ ص ١٤١

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ٣٥١

الولاء ولو ان بعضهم شذ عنه واتبع سياسة جديدة ترضى المراقين كما فعل يزيد بن المهلب (٩٦-٩٨ هـ) الذي ولاه سليمان بن عبد الملك وقد رغب في استرضاء المراقين والقضاء على سياسة الحجاج الا ان يزيد وجد نفسه مضطرا لاتباع سياسة الحجاج المالية والا انغضب الخليفة فطلب الى سليمان بن عبد الملك اعفائه من الاشراف على الناحية المالية واقترح توليه امور الخراج صالح بن عبد الرحمن ليمد نفعه عن كراهية المراقين (١) .

وقد عطلت سياسة الحجاج المالية التي لم يتمكن يزيد بن المهلب من الخروج عنها في عهد عمر بن عبد العزيز (٩٨-١٠١) الذي امر ولاته على العراق ان يرفعوا الجزية عن من اسلم من اهل الذمة وكان الحجاج يأخذ الجزية من الموالي كما كانت تؤخذ وهم على كفرهم وبذلك ساعدت على انتشار الاسلام ووجد المراقون في ولاية عبد الحميد بن عبد الرحمن والي الكوفة وعدى بن ارمطة والي البصرة وقد نفذوا اوامر الخليفة عمر بن عبد العزيز عدلا واحتراما لحقوقهم وحفظا لكرامتهم .

ثم عاد الولاة بعد وفاة عمر بن عبد العزيز الى سياسة الحجاج المالية وهم عمر بن حبيزة (١٠٢-١٠٥ هـ) وخالد بن عبد الله القسري (١٠٥ - ١٢٠ هـ) ويوسف بن عمر الثقفي (١٢٠-١٢٦ هـ) الا ان اتباع هؤلاء الولاة سياسة الحجاج المالية قد اختلفوا في موقفهم من المراقين سواء اكانوا مسلمين او غير مسلمين .

ففي ولاية خالد بن عبد الله القسري الذي ولي العراق خمسة عشرة سنة لهشام بن عبد الملك حاول ان يجذب اليه اهل العراق بنودده الى زعماء الطويين واعطاهم الاموال ورفق بهم كتب يوسف بن عمر الى هشام (ان اهل هذا البيت من بني هشم كانوا ملكو جوعا حتى كانت همة احدهم قوت عياله فلما ولي خالد العراق اعطاهم الاموال فقوا بها حتى تأقت انفسهم

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١١٣

الى طلب الخلافة وما خرج زيد بن علي الا عن رأى خالد^(١) وصرح خالد بذلك الميل لرعاة البيت العلوي قال في بعض احاديثه (مالي ولهشاه ليكنفني عني هشام اولاد عون الى عراقي الهوى شامي الدار حجازي الاصل يعني محمد بن علي بن عبد الله بن عباس^(٢)) .

اضاف خالد القسري مع هذا الميل لرعاة البيت العلوي ما قام به من تحيين اقتصاديات العراق بشقه انشوع والقنوات وتجفيف المستنقعات لبشغل المرافقين ويحسن احوالهم الاقتصادية .

هدأ العراق طيلة ولاية خالد القسري فلم يخرج الى اشهار السيف الا لمحاربة البدع والافكار الفرية عن الاسلام التي انتشرت في الكوفة منبغته عن العقائد الشيعية المتطرفة^(٣) .

انتهى عهد خالد القسري الطويل الذي اطمأن اليه العراقيون وما لواله ووالي العراق بعده يوسف بن عمر الثقفي الذي اعاد سياسة الحجاج وسيرته مع اهل المرافق الا انه كان مقبدا ولم تطلق يده لان هشام ضيق عليه ولم يسمح له كما كان يفعل عبد الملك بن مروان مع الحجاج كما كان يسمح من الوغول في القسوة لكنه مع ذلك كان جبارا قاسيا ويكن الكره المرافقين ويحاول البطش بهم لولا مخافة الخليفة قال في احدي خطبه (يا اهل الكوفة يا اهل الصفار والهوان لا اعطاء لكم عندنا ولا رزق ولقد هممت أن أخرب بلادكم واحرمكم اموالكم والله ما علوت منبري الا اسمعكم ما تكرهون عليه فانكم اهل بني وخلاف ولقد ساءلت امير المؤمنين أن يأذن لي فيكم ولو اذن لي لقتلت مقاتلتكم وسيت ذراريكم^(٤)) خفف من حدة هذه السياسة التي سار عليها يوسف بن عمر والذي لقي منه العراقيون القسوة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ١٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ١٩

(٣) البغدادى - مختصر الفرق بين الفرق ص ١٤٩

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٧٩

والغنف والحرمان من أرزاقهم واعطيتهم عبدالله بن عمر بن عبدالعزيز
الذي تودد الى العراقيين وحاول اعادة أرزاقهم اليهم وتقسيم فيهم لكنه
جوبه بمعارضة جند الشام ووجد العراقيون فيه أثرا من آثار والده عمر بن
عبدالعزیز الذين احبوه واتروا على كل خلفاء الدولة الاموية فعطيتوا اليه
وايدوه واخلصوا له الطاعة والتفوا حوله ضد الخليفة مروان بن محمد آخر
خلفاء الدولة الاموية .

مما تقدم يظهر لنا بوضوح ان الامويين خلفائهم وولائهم عاملوا
العراقيين معاملة خاصة واستوا لهم سياسة اختلفت عما استتوه لحكم الولايات
الآخرى سواء منها العربية وغير العربية ومع كل ما ابداه خلفاء الدولة
وولائهم من شدة وعنف ومعاقبة زعماء العراقي وحرمائهم من أرزاقهم
وتشريدهم ونفيهم فلم يكن قدامهم ثاب في العراق وانما وجدوا انفسهم
مهدين باستمرار بمعارضة العراقيين ونورائهم ونسردهم عن سلطانهم .

الثورات العراقية :

قام العراقيون بثورات عديدة اختلفت اسبابها واتحدت اهدافها غايتها
التخلص من الحكم الاموي وازالته .

سار العراقيون في ثوراتهم ضد الامويين في سبل متعددة كل حسب
مواد فتنهم من رأى رأى الشيعة فاتخذ من علي رمزا لنضاله وانظم اليه
سفوفهم واشرك معهم في ثوراتهم ومنهم من رأى الخوارج محارب
الامويين على مبادئهم وانصرف آخرون الى الزهد فان من خسر هذه الحروب
ولم يستطع اقتناص الدنيا من ايدي الامويين تحولوا الى الزهد فيها ووضعوا
امانيهم في الآخرة وما وعد الله به عباده المتقين فانصرفوا من متاع الدنيا
الى متاع الآخرة^(١) ولا ادل على اختلافهم في الوسائل واتحادهم في الهدف
ما جاء في رسالة احد العراقيين كان بعثها الى محمد بن الحنفية قال (فما زال
بنا الشين في حبكم حتى ضربت عليه الاعناق وابطلت الشهادات وشردنا في

(١) شوقي ضيف - التطور والتجديد في الشعر الاموي ص ٣٦

البلاد فكادوا بنا حتى همت ان اذهب في الارض فقرا فاعبد الله حتى القاه لولا ان يخفي على أمر آل محمد وحتى همت ان اخرج مع اقوام شهادتنا وشهادتهم واحدة على امرانا فيخرجون فيقاتلون ونقيم^(١) كما ان تصنف الامويين تجاه الشيعة وكبح جمحهم وقضائهم على نورانهم بكل قسوة دفعت الشيعة بعد نزلهم الى اتخاذ طريق السرية ونشر مذهب وأراء جديدة في الدين ونجح من ذلك ظهور الفرق الشيعية المتفرقة وفرق الغلاة ليوجهوا الحياة الاسلامية في الطريق الذي يميلون اليه وانتشرت هذه الحركة الاجتماعية والدينية بصورة واسعة انطلق انضمت اليها جميع العناصر الاسلامية المعادية للعرب والامويين جميعا بأن اتبع الذي كان مبدأ أمره الولاء لعلي واهل بيته ومساعدتهم لنيل حقوقهم في الخلافة نفي في آخر الأمر واضح وسبيل لغايات شتى من ذلك الغلو في التبع الذي اختلفت مذهبها واتحدت اهدافه وهو الخروج عن قواعد الدين الاسلامي واحياء لمقائد قديمة كانت منتشرة في العراق فانقبسوا من المزدكية ما تميزت به من اباحة وتحلل من القيود الخلقية واتوا بمقائد جديدة تعارض الاسلام والنظام الذي اقامه على اساس مدني مستمد من اقوام الاسس والمبادئ غايتهم من ذلك اضعاف الدين وهدم هذا النظام القائم الذي يفرض عليهم سلطانه^(٢) .

ساعد على قيام هذه الحركة وانتشارها وجود الموالي الذين اسلموا والذين لم تعاملهم الدولة الاموية معاملة المسلمين العرب فحز في نفوسهم ووجدوا في التبع وسيلتهم لنيل اغراضهم التي يسمون اليها .
يتضح مما تقدم اختلاف الوسائل التي سلكها العراقيون للوصول الى غاياتهم وهي التخلص من الدولة الاموية والقضاء عليها .
ولا يسعنا ازاء هذا الموقف الا أن نشيد بالروح العراقية التي اتسمت

(١) ابن سعد - الطبقات الكبرى ج ١ ص ٦٩

(٢) جابر عبدالعال - حركة الشيعة المتطرفين ص ٣٣

بالتسرد على النظام وحبهم للحرية وسحبهم الى الاستقلال فانهم لم يتركوا
 سبيلا الا وحاولوا السير فيه فلما عجزوا في ثوراتهم لم يستسلموا لقوة
 السلطان أو واقع الامر فممنهم من خرج مهاجرا مفضلا ترك انوطن على
 تعرج مرارة الذل والظلم والحرمان • من هؤلاء من لجأ الى المدينة منهم
 سعيد بن جبير من فقهاء الكوفة وابو السوداء من عباد البصرة حتى ان
 الوليد بن عبد الملك ارسل حيان بن عثمان المري الى المدينة ليخرج من بها
 من العراقيين اللاجئين^(١) • وآخرون ظلموا يناضلون ويكافحون بكل الوسائل
 المتخلص من هذا الاستقلال فكان ما ارادوا ففوضوا الدولة واتوا بدولة
 جديدة هي الدولة العباسية التي كان العراقي مركزا لبث المدعاية السرية لها
 والتكل السري الذي قاد العباسيين الى النصر فاستعاد العراقيون مركزهم
 الذي حرروا منه طيلة العهد الأموي •

أما الثورات العراقية العسكرية التي اتارها العراقيون ضد الدولة
 الأموية فيمكن تقسيمها الى خمسة أنواع مستدين في هذا التقسيم على
 اسباب وتأتج تلك الثورات • (١) ثورات علوية • اساسها الحب لعلي واهل
 بيته • سمت لاعادة حقهم المنتصب في الخلافة منها ثورة حجر بن عدي
 السكندري وثورة الحسين بن علي وحر كسبه أتوابعين وثورة
 زيد بن علي بن الحسين • (٢) ثورات اقليلية قومية سمت الى استقلال العراق
 والتخلص من الحكم الأموي ويتفاعل معها العامل الشخصي فقاد الثورة منها
 ثورة عبدالرحمن بن الأشعث وثورة يزيد بن المهلب وغسارات عبيد الله
 بن الحر • (٣) ثورات الخوارج - وهي ثورات استندت الى مبادئ خاصة
 بهم لم تنسج بطابع اقليمي قومي وانما سمت الى تثبيت السدين ليكون اساسا
 للمخالفة • (٤) ثورات الموالي - سمي هؤلاء الى نيل حقوقهم التي لم يعترف
 بها الأمويون والتي نالوها باعترافهم الدين الاسلامي • (٥) ثورات شخصية
 حاول قادتها الوصول الى غاياتهم التي سعوا اليها هذه الثورات هي ثورة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩٣

المختار الثقفي ومطرف بن النخيرة وعبد الله بن معاوية •

أما أسباب هذه الثورات فهي :-

١ - النزاع الذي حدث بين علي ومعاوية حول الخلافة مما أدى الى ظهور شيعة علي الذين اعتقدوا بأن الخلافة حق شرعي لعلي واولاده من بعده •

٢ - كذلك كان من نتائج هذا النزاع ظهور فرق الخوارج التي سعت الى تثبيت الدين ليكون اساسا للخلافة وادوا ان الواجب الديني يحتم عليهم محاربة هذه الدولة التي لا تستند على اساس ديني شرعي •

٣ - النزاع القديم الذي كان بين الفرس والناصرة قبل الفتح الاسلامي •
٤ - ان العراقيين لم يكونوا قد تمردوا الخضوع للنظام نصب عليهم أن يمثلوا أوامر الدولة الاموية •

٥ - سياسة الدولة وموقف الخلفاء والولاة من العراقيين ومعاملتهم بقوة وحرمانهم مما كانوا يتمتعون فيه من اوراق واعطيات •

٦ - رغبة العراقيين في ان يكون مصرهم مركزا للخلافة الاسلامية وشعورهم بانهم أحق بزعامة العالم الاسلامي من أهل الشام •

٧ - استغلال خلفاء بني امية أهل العراق في الفتوح دون أن يكون لهم فيها نصيب كبير كما ان ولاء الدولة كانوا يجبرون جيوش العراقيين في المناطق البعيدة ليعدوا عنهم شرها وخطرها فشر العراقيون بسوء هذه المعاملة وتركهم العراق لأهل الشام يعيشون فيه الفساد •

٨ - ظهور بعض المفاشرين الذين حاولوا أن يستغلوا شعور العداء للامويين ليحققوا اهدافهم وامانيهم •

٩ - السياسة المالية الخاطئة بإبقاء الجزية على من اسلم من أهل الذمة فاندفع هؤلاء الى الانضمام الى الثورات ليفوزوا بحرياتهم الشخصية ويحصلوا على المساواة الاجتماعية والسياسية •

١٠- زيادة الضرائب واعادة الضرائب التي كانت تؤخذ أيام الفرس مثل هدايا النيروز والمهرجان وفرض السخرة .

الثورات العلوية

ثورة حجر بن عدي الكندي :

قام الشيعة بثورات عديدة على الدولة الاموية يدفعهم حبهم لآل البيت غايتهم استرجاع الخلافة الى آل علي بن ابي طالب الذين اعتبروهم أحق بالخلافة من الامويين يدفعهم كرههم للدولة الاموية التي اذنتهم وحرمتهم من كثير مما كانوا يشتمون به من اعطيات وارزاق .

اول هذه الثورات ثورة حجر بن عدي الكندي احد زعماء الكوفة في عهد معاوية وحجر صحابي جليل وفد على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) واشترك في فتوح العراق واشترك في معركة القادسية وكان على مقدمة جيش هاشم بن عتبة بن ابي وقاص في معركة جلولاء سنة ١٦ هـ^(١) وصحب عليا فكان من شيعته وحاول عامي ان يوليه رئاسة كنده احدى القبائل اليمنية في الكوفة ويعزل الانسخت بن قيس فأبى حجر أن يتولى الأمر والانشمت حيي^(٢) فقتل بأمر معاوية سنة ٥١ هـ وكان يعرف بحجر الخير^(٣) . كان مكانة حجر في الكوفة واهتمام معاوية بأمره ان كتب الى واليه على الكوفة الثغر بن شيعة أن يأخذ زيدا وكان قد نزل الكوفة بعد استلحاقه وسليمان بن سرد الخزاعي وحجر بن عدي وشيث بن ربيعة وابن الكواء وعمرو بن الحمق بالصلاة في الجماعة فكانوا يحضرون معه في الصلاة^(٤) هؤلاء كانوا من اعوان علي واشد الناس حبا له فاهتمام معاوية بأمرهم دليل على رغبته في أن يأخذ أهل

(١) البلاذري - فتوح البلدان ص ٣٦٤

(٢) الديبوري - الاخبار الطوال ص ٢٢٦

(٣) الجاحظ - البيان والتبيين ج ١ ص ٩٠

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٣

الكوفة بالشدة والحزم ليظهروا طاعتهم للأمراء وان يعلمهم ان طاعة الأمراء فرض لا ينبغي التردد فيه والالتواء به وان من لم يعط الطاعة لا أمان له .
كان لهذه السياسة التي اتبعها معاوية في فرض سلطانه على العراقيين ان عرف أهل العراق ان حياتهم قد تغيرت وانهم سيتقبلون من امرهم أشد واقسى مما كانوا يظنون .

أثار الشيعة وسامهم أن يسمعوا شتم زعيمهم وإمامهم (علي بن ابي طالب في خطب الأمراء إذ أن معاوية أمر عامله المغيرة بن شعبه (٤١ - ٥٠) أن يذم عليا وأن يترحم على عثمان ويعلن قتاليه والدعاء لعثمان بالرحمة والتزكية لأصحابه^(١) . كان يذكر علي على مسامع أهل الكوفة اثر السيء في نفوسهم وكان حجر بن عدي أول من برم بهذا الأمر وقاطع المغيرة في خطبه فكان إذا سمع ذلك قال (بل اياكم قدم الله ونحن ثم قام فقال ان الله عز وجل يقول كونوا قوامين بالقسط شهداء لله وانني اشهد ان من تدمون وتعيرون لا حق بالفضل وان من تزكون ونظرون أولى بالدم)^(٢) .

كان حجر يلقي تأييدا كبيرا من كثير من أهل الكوفة فاذا ما قاطع المغيرة بن شعبه ورد عليه ثر أكثر من كان في المسجد مرددين ما قاله حجر ومعلنين تأييدهم لأقواله وتورته على المغيرة . قام المغيرة خطيبا في آخر ابامه فمدح عثمان وشيخته وضم فلقته فقام حجر فصر نعره سمعها كل من كان في المسجد وقال (انك لا تدري بمن توجع من هزمت ايها الاسنان مر لنا بأزواقنا واعطياتنا فانك قد حبستها عا وليس ذلك لك ولم يكن يطمع في ذلك من كان قبلك وقد اصبحت مولعا بدم المؤمنين وتكريظ المجريين قال فقام معه أكثر من ثلثي الناس يقولون صدق والله حجر وبر مر لنا بأزواقنا واعطياتنا فانا لا نتفع بشوكت هذا ولا يجدي علينا شيئا فاكثروا .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

هذا القول ونحوه فنزل المغيرة ودخل داره (١).

الأ أن المغيرة لم يكن يحفل بهذه المقاطعة وهذا التحدي الذي أظهره حجر وأصحابه من زعماء القبائل الذين كانوا يرون رأيه ومنهم من كان قد اشترك في قتل الخليفة عثمان بن عفان مثل عمرو بن الحمق فلما كلمه قومه بأنمر حجر واجترأه عليه رد عليهم قائلا (أيي قد قتله انه سيأتي أمير بعدي فيحسبه مثلي فيصنع به شيئا بما ترون يأخذكم عد أول وهلة فيقتله شر قتلة انه قد اقرب اجطي وضعف عملي ولا احب أن ابتدأ أهل هذا العصر بقتل خيارهم وسفك دمائهم فيسعدوا بذلك واشقى ويعز في الدنيا معاوية وينزل يوم القيامة المغيرة ولكني قابل من محبتهم وعاف من سيئهم وحامد حلبيهم وواعظ سيئهم حتى يفرق الموت بيني وبينهم ويبذروني لو قد جربوا العمال بعدي) (٢).

وحدث ما كان يتوقعه المغيرة فلما جمع معاوية بن أبي سفيان ولأية الكوفة والبصرة زياد بن أبي سفيان سنة ٥٩ هـ دخل زياد الكوفة وخطب في مسجدتها وذكر كما كان يفعل المغيرة عثمان بن عفان وترحم عليه وفرقت أصحابه ولعن قتله وأظهر ذم علي بن أبي طالب فعارضه حجر كما كان يفعل مع المغيرة وزاد في انه لما خرج زياد إلى البصرة واستخلف عمرو بن حريث على الكوفة ثار به حجر وحسبه فبلغ ذلك زيادا بن أبي سفيان وبلغه أيضا أن حجر يجتمع إليه شيعة علي ويظهرون لمن معاوية والبراءة منه فتشخص زياد إلى الكوفة وجوبه بتحد من حجر حينما اطلال الخطبة وتأخرت الصلاة فقام حجر وصلى وصلى معه أصحابه فاضطر زياد إلى قطع الخطبة وإقامة الصلاة فكان لهذا العبد وهذا التحدي اثره السيء في نفس زياد فلما ارسل الشرط للاتيان بحجر امتنع عنه وشتم أصحاب الشرط وامتنع هو وأصحابه أن يأتوا زيادا فوثب زياد بأشراف الكوفة وقال

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٢

لهم اتشجعون بيد وتأسون باخرى ابدانكم معي واهواؤكم مع حجر وهددهم ان لم يستجيبوا له والا جلب عليهم من يقيم اودهم ولم يكتف بذلك التهديد بل استغل الخصومات الثقيلة وتمكن من ان يضرب بعضا ببعض واجبر زعيم كنده وابن عم حجر محمد بن الأشعث وهدده ان لم يأت بحجر والا كان هلاكه فلما علم حجر بذلك أخبر محمد بن الأشعث بأنه سوف يسلم نفسه وان عليه أن يسأل زياد له الامان حتى يبعثه الى معاوية^(١) اسرع زياد الى الاستجابة لطلب حجر وبعض عليه وجهه وحبس معه عددا من اصحابه واجبر زعماء الكوفة وؤساء الارباع على تحرير شهادة يديون بها حجر واصحابه وكان ما انهم به حجر واصحابه وشهد عليه اولئك الزعماء (ان حجرا جمع الجموع واطهر شيم الخليفة ودعا الى حرب أمير المؤمنين وزعم ان هذا الامر لا يصلح الا في آل ابي طالب ووثب بالهصر واخرج عامل أمير المؤمنين واطهر عذر ابي تراب واثرحم عليه والبسرافه من عدوه واهل حربه)^(٢) .

ارسل زياد حجر ومعه احد عشر زعيما من اصحابه الى معاوية وقد كلم معاوية في امرهم فعفي عن سته وامر بقتل الستة الآخرين وقد نشدوا في أمر حجر ودفع كل شفاعة في امره الا انه عرض عليهم أمرا وارسل اليهم رسولا يبلغهم ذلك العرض وكان هذا العرض الذي عرضه الرسول (ان أمير المؤمنين قد أمرني بقتلك يا رأس السلال ومعدن الكفر والطغيان واثمواي لابي تراب وقتل اصحابك الا ان ترجعوا عن كفركم وتلقوا صاحبكم وتبرؤا منه فقال حجر وجماعته ممن كان معه ان العبر على حد السيف لا يسر علينا مما ندعون اليه ثم اغدوم علي نبيه وعلي وصيه أحب الينا من دخول النار واجاب نصف ممن كان معه الى البراء من علي)^(٣) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٤٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٠

(٣) المسعودي - مروج الذهب ج ٢ ص ١٢

ولما لم يستجب حجر لنداء معاوية قتل وكان ذلك في سنة ٥١ هـ فلما قتل حجر واصحابه استنطق أهل الكوفة استنظاعا شديدا^(١) واحداث انرا عميقا في نفوسهم واعتبرت القياتل ذلك عارا عليها انها لم تغد اصحابها من سلطان الدولة . ونظر الشيعة الى حجر واصحابه في الاضطهاد نظرتههم الى الشهداء^(٢) وشارك المسلمون أهل الكوفة ذلك الاستياء الذي جاء نتيجة لمقتل حجر حتى ان عائشة أم المؤمنين لامت معاوية على قتله حجر^(٣) ودخل مالك بن هبيرة على معاوية وقال له يا أمير المؤمنين اسأت في قتلك هؤلاء النفر ولم يكونوا احدثوا ؟ استوجبوا القتل فقال معاوية قد كنت همت بالعضو عنهم الا ان كتاب زياد ورد علي يعلمني انهم رؤساء الفتنة واني متي قتلهم اجتثت الفتنة من اصولها^(٤) وكان زياد قد بعث اليه كتابا قال فيه اذا كانت لك في هذا المصير حاجة فلا ترجع حجر واصحابه^(٥) .

ينضح مما تقدم ان ثورة حجر بن عدي الكندي لم تكن ثورة مسلحة ولكن معاوية أهتم بها اهتماما كبيرا خوف الفتنة وانه عول الا يقع في الخطأ الذي وقع به عثمان بن عفان عندما عفا عن زعماء الكوفة وردهم الى مصرهم فكانوا ان اثاروا الناس عليه وقتلوه .

وقد ندم معاوية على قتله حجرا فقال عند موته (يوم لي من ابن الادبر طويل قالها ثلاث مرات يعني حجرا)^(٦) وانتقد على فعلته هذه فيما بعد ومما قاله الحسن البصري (اربع خصال كن في معاوية لو لم تكن فيه منها الا واحدة لكانت موبقة انتزأود على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها امرها بنير مشورة منهم وفيهم بقايا الصحابة وذو الفضيلة واستخلافه ابنه بعدد سكريرا

(١) الدنيورى - الاخبار الطوال ص ٢٢٦

(٢) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٠٣

(٣) الطبرى - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٦

(٤) الدنيورى - الاخبار الطوال ص ٢٣٨

(٥) الطبرى - الامم والملوك - ج ٦ ص ١٥٣

(٦) الطبرى - الامم والملوك ج ٦ ص ١٥٦

خميرا يلبس الحرير ويضرب بالطناير وادعائه زياد وقتله حجر بن عدي واصحابه قالها ثلاث مرات) كان من أهم النتائج التي تمخضت عن مقتل حجر تكتل الشيعة وخروج نفر منهم الى الحسين بن علي (رض) يراجعونه ويحرضونه على الخروج لكن الحسين أبى ولم ير مبررا للخروج على معاوية وكان قد بايعه ووهى له معاوية بكل الشروط التي اشترطها . كما تنبه أهل الكوفة اثر مقتل حجر الى ان الخلافة لم تعد تهتم بالأمور الدينية انما اهتمامها سياسية الناس وتأمين استقرار الدولة وبدأت فكرة التشيع تتخذ طابعا سياسيا دينيا وزاد في تثبيت التشيع السياسة الاموية العنيفة ضد هؤلاء فازدادوا من جانبهم تسكبا بعقيدتهم ولو ان الامويين ساروا على سياسة اخرى تنصف بالبين وحسن المعاملة واهتموا بمصالح المرافقين لكان من الممكن ان لا يقوم حزب شعبي بهذه القوة وهذا الاستمرار فان الشدة غالبا ما تدفع اصحاب العقائد الى التمسك بها والكفاح من اجلها وتير اهتمامهم ليظهروا للحاكمين ان تخصصتهم لا يمكن ان تغنى وتندمج في شخصيته وانما يحافظون على بقاء هذه الشخصية استجابة لصدق ايمانهم بحقهم في الحياة لتطمأن نفوسهم الى حياة افضل رافعة عنها الدل والخضوع الذي لم تعودوا وتركن الى من ترضاه حاكما لها لينشئ ارادته من ارادتهم وافعاله من افعالهم .

ثورة الحسين بن علي بن ابي طالب (رض)

تولى يزيد بن معاوية الخلافة بعد وفاة معاوية بوعية منه وكان معاوية قد عمل على توكيد هذه البيعة واخذ الناس بها ولم تكن موافقة أهل العراق صريحة واضحة أو انهم لم يوافقوا على تولية يزيد كما ان الحسين كان يرى انه احق من يزيد لهذا الامر وكان على اتصال بأهل العراق زمن معاوية الذين طلبوا اليه الخروج لكنه أبى عليهم وكان قد بايع معاوية ووهى معاوية له بكل الشروط التي اشترطها عليه فلما تولى يزيد رأى أهل العراق

ان الوقت قد حان لكي يخرج الحسين فكشرت رسائلهم اليه تدعوه الى الكوفة ويلحون عليه بالتقدم فدخل الحسين مسلم بن عقيل ليتحقق من صدق الخرافين وتأييدهم فلما قدم مسلم الكوفة اظهر اهله له صدق ولاءهم فارسل بدوره الى الحسين يعلمه اتفاق اهله الكوفة على بيعته والتفافهم حوله وكان والي الكوفة آنذاك النعمان بن بشير الانصاري الذي لم يظهر أي حزم في تعقب مسلم ومن اتف حوله فارسل يزيد الى عبيد الله بن زياد يأمره ان يضم اليه الكوفة وان يحتاط لأمر الحسين فتمكن عبيد الله من القضاء على حركة مسلم بن عقيل وقتله بعد أن تفرق عنه أهل الكوفة ولم يوفوا بعهودهم التي عاهدوه عليها . أما الحسين فكان قد خرج الى العراق بعد أن علم من مسلم موقف أهل الكوفة فلما قرب من الكوفة سمع بمقتل مسلم وحاول الرجوع فارسل عبيد الله بن زياد جيشا بقيادة عمر بن سعد بن أبي وقاص قضى على الحسين ومن معه من أهل بيته وحملت نساءه الى دمشق فأعادهم يريد الى المدينة ولم يخرج أهل الكوفة لنصرة الحسين الذين كانوا قد قطعوا على انفسهم عهدا ان يعصروه ويؤازروه بل وقفوا متفرجين وعيونهم تدرف الدمع فهم كما عبر عنهم الفرزدق اشاعر الذي قال للحسين فلوب الناس مطت وسيفهم عليك وكان الذي ساعد عبيد الله بن زياد في القضاء على هذه الحركة ان الامويين عامة كانوا يكثر من العطاء للزعماء واشراف الناس فيؤثر ذلك في موقفهم ويسعون عشايرهم عن الثورة خوفا من أن يفقدوا ما منحوا من امتيازات فقد ساعد زعماء الكوفة عبيد الله بن زياد الذين عظمت رشونهم وملئت غرائرهم حينما دخلوا القصر وتحصن فيه وخرج هؤلاء الزعماء ينادون على عشايرهم بأن يكفوا ويتخلوا عن مسلم بن عقيل وبذلك نجح عبيد الله بن زياد في القضاء على هذه الثورة كما نجح ابوه من قبل في القضاء على ثورة حجر بن عدي الكندي وكان لمقتل الحسين أثر عظيم في نفوس المسلمين عامة كما كان تعامله أهل بيته ونسائه وترجيلهم الى دمشق اسارى وسبياء كما تحمل المييد والاماء اثره المحزن والاليم

فاستفزع الناس تلك الفعلة البكراء وذلك الحدث العظيم الذي كان له اعنف
الآثر في تطور موقف الشيعة واتساع الهوة بينهم وبين الدولة الاموية تلك
الهوة التي زادت اتساعا بمرور الايام كان مقتل الحسين بن علي (رض)
سنة ٦١ هـ .

اتحد الشيعة في الكوفة من جديد نيتقمو من قاتلي الحسين وليكفروا
عن خذلانهم وعدم وفاءهم له بالنصر والتأييد فلم يخرجوا نصرته وقد قتل
بين ظهرانيهم ونجم هؤلاء تحت قيادة احدهم هو سليمان بن صرد
الخزاعي وسوا انفسهم بالتوايين .

التوابون

هم الذين تدموا على خذلانهم الحسين بن علي (رض) ومقاتلتهم له
ونصرتهم لقتله بعد ارسالهم اليه واستدعائهم له القدوم عليهم وبذلهم له
النصر وتابوا من ذلك وسوا بالتوايين^(١) . لما قتل الحسين بن علي ورجع
عبدالله بن زياد أمير العراق آنذاك إلى الكوفة تلافت الشيعة بالتلاوم والتندم
ورأت انها اخطأت خطأ كبيرا بدعائهم الحسين إلى النصر ونكرهم اجابته
ومقتله إلى جانبهم ولم يصروه ورأوا انهم لا يفضل عارهم والائم عنهم
من مقتله الا بقتل من قتله والفتك به ففرعوا إلى خمسة من زعماء الشيعة
وهم سليمان بن صرد الخزاعي والمسيب بن نجبة الفزاردي وعبدالله بن
سعد بن نفيل الأزدي وعبدالله بن وال التميمي ورفاعة بن شداد الجبلي^(٢)
 واجتمعت على تأييد سليمان بن صرد الخزاعي وهو صحابي جليل ومن
السابقين إلى الاسلام وكان من أشد الناس حبا لعلي واهل بيته وكان يطلق
عليه شيخ الشيعة قام سليمان بعد تأييده خطيبا قال (اتى اخاف الا يكون
اخرنا إلى هذا المدهر الذي تكثرت فيه المعصية وعظمت فيه الرزية لما هو

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٨٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٤٧

خير لنا نعد اعناقنا الى قدوم آل نينا ونعدهم نصرنا ونحتهم على المسير النينا فلما قدموا النينا ونينا وعجزنا وداها وترجنا حتى قتل ولد نينا وسلاته وبضعة من لحمه فانخذل الفاسقون غرقا نليل وذرية للمراح فلا ترجعوا الى الحلائل والايماء حتى يرضى الله عنكم ان تاجزوا من قتله وتبروه ولا تهابوا الموت فو الله ما هابه أحد قط الا ذل وكونوا كواي بني اسرائيل اذ قال لهم نبيهم انكم ظلمتم انفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا الى بارئكم فافتلوا انفسكم ذلك خير لكم عند بارئكم فما فعل اقوام جنوا والله على الركب ومدوا الاعناق ورضوا بغضاء انه لا ينجيهم من عظم الذنب الا العسر على القتل فكيف بكم لو قد دعيت الى مثل ما دعا اقوام اليه استجثوا السيوف وركبوا الاسنة واعدوا لمدوكم ما استطعتم من قوة^(١) .

في هذه الخطبة بين سليمان بن سرور الخراساني مذهب التوابين وعزمهم على الاخذ بنار الحسين ممن تجرأ عليه وقتله .

اجتمعت الشيعة حول سليمان بن سرور وكثر من اتبعه من أهل الكوفة ثم كاتب الشيعة في الامصار فكتب الى سعد بن حذيفة بن اليمان وكره في المدائن فاستجاب له ومن كان في المدائن من الشيعة وكتب الى الشيعة في البصرة فأجابوه واتفقوا معه على الخروج لالاخذ بنار الحسين^(٢) .

كان بدء أمر التوابين سنة ٦٩ هـ الا انهم لم يجبروا على الظهور وعلان امرهم الا بعد وفاة يزيد بن معاوية وخروج عبيد الله بن زياد من البصرة بعد أن ناريه أهلها كما ناري أهل الكوفة بائسهم عمرو بن حريث فأضطربت الاحوال وباع أهل الكوفة عبد بن الزبير الذي بايعه اكابر الامصار الاسلامية فولي عبيد الله بن الزبير على الكوفة عبد الله بن يزيد

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٠٦

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ص ٢٠٦

المخطمي الذي شجع التوابين على الأخذ بثأر الحسين والمخروج لقتال قتله عند ذلك أظهر التوابون أمرهم علانية واخذوا يشترون السلاح ويتجهزون ظاهرين لا يخافون احدًا^(١) . ثم اضاف عبيد الله بن يزيد الى تسجيعة اياهم بالمخروج طلبه اليهم تأخير خروجهم ليشترك معهم في قتال عبيد الله بن زياد وان يرسل معهم جيشا لمساعدتهم فرفض سليمان بن صرد وقرر الخروج بمن معه في الموعد الذي اتفق عليه مع اصحابه .

في الوقت الذي كان فيه التوابون يتجهزون للمخروج لقتال الامويين ظهر المختار بن عبيد الثقفي الذي اخذ يدعو الناس اليه ويعلن لهم انه مرسل من محمد بن الحنفية لينقم من قتلة الحسين ويرغبهم عن الخروج مع سليمان بن صرد فكان يقول لهم (انما يريد سليمان ان يخرج بكم ليقتل نفسه ويقتل انفسكم ليس له حصر في الحرب ولا علم له بها)^(٢) .

تمكن المختار الثقفي من أن يجذب اليه عددا من كان مع سليمان بن صرد مما ادى الى قلة من خرج مع سليمان .

خرج سليمان بن صرد سنة ٦٤ هـ وعسكر بالنخيلة قرب الكوفة ودعا اصحابه للمخروج فخرج عدد قليل ولم يخرج كل من كان قد سجل في ديوانه فارسل مناديا الى أهل الكوفة ينادي باشارات الحسين فاستجاب لهذا النداء عدد كبير منهم ومنهم من لم يكن مسجلا في ديوانه فبلغ عدد من خرج مع سليمان ثلاثة الاف من ستة عشر الفا يريد ملاقاته عبيد الله بن زياد الذي خرج بجيش كبير عدته سنون الفا كان قد بعثه مروان بن الحكم ليعيد العراق والجزيرة الى سلطات الامويين .

التقى الجيش الاموي بقيادة عبيد الله بن زياد بالتوابين في عين الورد^(٣) وجرت مفاوضات قبل القتال عرض التوابون عروضاً لمنع القتال

(١) البلاذري - انساب الاشراف ص ٢٠٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٥٣

(٣) عين الورد - رأس العين من الجزيرة

وقد طلبوا ان يدفع اليهم عبيد الله بن زياد ليقتلوه ببعض من قتل من اخوانهم وان يخلعوا عبد الملك بن مروان وعليهم ان يخرجوا من بلادهم آل الزبير ثم يردوا هذا الامر الى اهل بيت النبي ^(١) فابى جيش عبيد الله بن زياد ودارت رحى الحرب بين قوتين غير متعادتين فقتل اكثر الشيعة وقتل زعيمهم سليمان بن صرد واثنان من اصحابه هما المسيب بن نجبة الفزاري ورفاعة بن شداد البجلي ^(٢) ثم التجأ الباقيون الى الفرار فنجوا منهم من نجا وهلك من هلك *

وهكذا انتهت هذه الحركة لتبقى لها اثر في نفوس العراقيين وتذكرهم باعمال الامويين *

كانت هذه الحركة حركة شيعية غايتها الانتقام من قتل الحسين والانتقام من انفسهم لانهم دعوه ولم ينصروه وقد قتل بين ظهرانيهم *

ما يلاحظ على هذه الحركة التكتل السري والتنظيم الذي كان يجمع الشيعة في شكل حزب منظم جمع اشقات الشيعة من كل انحاء العراق وكان لهذا الحزب رئيس اطلق عليه شيخ الشيعة وكما يلاحظ على هذه الحركة اثر مقتل حجر بن عدي الكندي ومقتل الآخرين من زعماء الشيعة كذلك يظهر النوابون ايمانهم العميق بحب آل البيت والبذل في سبيلهم بكل ما لديهم من قوة لا تقف نفوسهم في سبيل ذلك الهدف الذي سمي اليه الشيعة طليعة العصر الاموي ذلك الهدف هو ارجاع الخلافة الى اصحابها الشرعيين من آل البيت *

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢١٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٦٦

زيد بن علي

ان الثورات التي اعلنها العراقيون على الدولة الاموية غضبا لاهل البيت وما نفي اولئك الثغر من بيت الرسول من غضب وقتل وتشريد لسم تبرأ من اسباب اخرى اسباب شخصية حاول زعماء الثورات أن يستغلوا ميل العراقيين لهذا البيت ليصلوا الى ما كانت تصبوا انفسهم من شأن كما فعل المختار الثقفي واسباب اخرى تصل باهل العراف انفسهم فانهم وجدوا ان خير سبيل لاتفاق الناس واجتماعهم هو الدعوة لاهل البيت ليصلوا من وراء ذلك الى اهدافهم اني كانوا يسمون اليها للتخلص من الامويين وتحقيق اهداف خاصة بهم كما فعلت فرق الغلاة والمتطرفين أو اصناف الضعفاء من الموالي وتخلصهم مما كان يحق بهم من جور وظلم . وهذه نورة زيد بن علي تنفع فيها تلك الاهداف التي عمل العراقيون على تحقيقها فقد مر زيد ايام هشام بن عبدالملك وولاية يوسف بن عمر الثقفي سنة ١٢١ هـ .

كان زيد من عظماء اهل البيت علما وزهدا وورعا وشجاعة ودينا وكريما وكان دائما يتحدث نفسه بالخلافة ويرى انه اهل لذلك^(١) وكان اتصال امره باهل الكوفة اثر عزل خالد بن عبدالله انقسري عن العراق وتولية يوسف بن عمر من قبل هشام بن عبدالملك وقد طوّل خالد بمال اتهم باختلاس قاضي أن له مالا عند زيد واشخاص آخرين فاستدعاهم هشام ليأثمهم عن هذه الاموال التي ادعى خالد بوجودها لديهم فانكروا ذلك فارسلهم هشام الى يوسف ليجمع بينهم وبين خالد ويستوضح امر هذه الاموال فلما احضرهم يوسف جميعا بخالد وعرض لهم ادعاء خالد انكروا ان لخالد عندهم مالا وانكر خالد ذلك ايضا ففضي يوسف بن عمرو وصب جام غضبه على خالد وعذبه عذابا اليما حتى كادت نفسه ان

(١) ابن طياتيا - القشيري ص ٩٦

تزهق ثم احضروا الى المسجد بناء على امر هشام فحلفوا ان خالد لم
 يستودعهم أي مبلغ من المال فلما انتهى أمر ذلك طلب يوسف بن عمر الى
 زيد ان يسرع بالرحيل والخروج من الكوفة بناء على أمر هشام الذي
 امره وان لا يدعه يطيل المقام بها خوفا من ان يدعو الناس الى ما كان
 يحدث نفسه من الوصول الى الخلافة وكان هشام قد شعر بذلك حينما
 هدده زيد اذ قال له عندما امره هشام بالخروج بعد مناقشة حادة قال زيد
 (اخرج ولا تراني الا حيث تكره)^(١) كذلك خشي هشام ان يجد أهل
 الكوفة فيه أملا جديدا لاعلان الثورة على الدولة الأموية الأموية كتب الى
 يوسف (اما بعد فقد علمت بحال أهل الكوفة في حبهم أهل هذا البيت
 ووضعهم اياهم في غير مواضعهم لأنهم افترضوا على انفسهم طاعتهم ووظفوا
 عليهم شرائع دينهم ونحولهم علم ما هو كائن حتى حولوهم من تفريق
 الجماعة على حال استخفوهم فيها الى الخروج وقد قدم زيد على امير
 المؤمنين فوجده حلو اللسان خليفا بمويه الكلام فصجل اشخاصه الى
 الحجاز ولا تخله والمقام قبلك فانه ان اعاره القوم اسماعهم فحنها من
 لين لفظه وحلاوة منطقه مع ما يدلي من القرابة لرسول الله (صلعم)
 وجدهم ميلا اليه غير مثبته فلو بهم ولا ساكنه احلامهم ولا مصونة عندهم
 ادبانهم^(٢) لكن زيد ابطأ بالخروج من الكوفة لا وجد من أهلها ميلا اليه
 وتشجعا منهم بالثورة وقد لحقوا به الى خارج الكوفة واقنعوه بالرجوع
 اذ قالوا له (اين تذهب ومعك مائة ألف سيف وليس عندنا من بني أمية
 الا نفر قليل)^(٣) ولكن زيد خاف غدرهم وذكرهم بفعلهم السابقة فقالوا له
 نتأشدك الله الا ما رجعت ونحن نبذل انفسنا دونك ونعطيك من الايمان
 والمواثيق ما تقب به فانا نرجو ان تكون المنصور وان يكون هذا الزمان

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦٣

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦٥

(٣) ابن طباطبا - القفري ص ٩٦

الذي يهلك به بنو أمية فلما رأى تصميمهم واجتماعهم قررو الرجوع وصادف ذلك هوى في نفسه وتجاوبا مع ما كان يحدث به نفسه بالخلافة ويرى انه اهل لذلك^(١) كما ساعده على الخروج سياسة خالد بن عبدالله القسري والي العراق قبل يوسف بن عمر تجاه العلويين الذي عطف عليهم ورعى امورهم كتب يوسف بن عمر الى هشام بن عبد الملك (ان اهل هذا البيت من بني هاشم قد كانوا هلكوا جوعا حتى كانت همة احدهم قوة عالية فلما ولي خالد العراق اعطاهم الاموال ففروا بها حتى تافت انفسهم الى طلب الخلافة وما خرج زيد الا عن رأى خالد والدليل على ذلك نزول خالد بالقرية على مدرجة العراق يستنهي اخبارها^(٢) فلما استقر زيد في الكوفة وثبت مركزه عند اهلها اخذ يرسل دعاته الى الكور والامصار يدعوهم الى نصرته وتأييده ولقت دعوته مجيبين ومؤيدين من اهل الموصل وواسط وخراسان والري والجزيرة وجرجان^(٣) وكانت دعوته التي بايع عليها الناس هي (انما ندعوكم الى كتاب الله وسنة نبيه ورد الظالم والدفاع عن المستضعفين واعطاء المحرومين وقسم هذا الفقه بين اهل السواد وجهاد الظالمين ونصرة اهل هذا البيت على من نصب لنا وجهل حقنا^(٤)) .

اتفق زيد مع من بايعه على موعد لاعلان الثورة والخروج على الدولة لكن يوسف بن عمر كان على علم بأمر زيد فأخذ يضايقه وبلغ في طلبه حتى اضطر زيد الى اعلان الثورة قبل الموعد المحدد وكان ذلك سببا من اسباب قتله بالاضافة الى تخلي العراقيين عنه وانفضاضهم من حوله لانه لم يوافقهم على الطعن بأبي بكر وعمر وخلافتهما فرفضوا الاستمرار معه

(١) ابن طباطبغا - الفخري ص ٩٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٩ ص ١٨

(٣) ابن طباطبغا - الفخري ص ٩٦

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦٧

في الثورة وتخلوا عنه وسما روافض^(١) كما ان يوسف بن عمر حصر أهل الكوفة في المسجد ومنهم من الخروج والانضمام الى زيد وبقي زيد في قلعة من اصحابه وقتل قتالا مستميتا لكن شجاعته وبسالته لم تقصد في وجه قوة يوسف من أهل الشام فقتل بسهم طائش ودفعه اصحابه الا ان يوسف اخرج جثته وصلبها وبقت مدة طويلة في كتلة الكوفة ليكون عبرة لمن تسول له نفسه بالثورة والعصيان وهكذا انتهت الثورة بالفشل كثيرها من الثورات التي حاول بها العراقيون تحقيق اهدافهم وازالة سلطان الامويين عنهم كما تبين استمرار أهل الكوفة مع الزمن في ميلهم للميت العلوي كذلك تظهر ملموح هؤلاء الزعماء وجهادهم في سبيل إعادة هذا الحق الذي انتصبه الامويين منهم وتظهر محاوله انوائى للحصول على المساواة الاجتماعية ورفع الثمن عنهم .

ثورة عبدالرحمن بن محمد بن الاشعث

سياسة الحجاج في العراق :

حكم الحجاج العراق حكما عسكريا عرما واستد في معاملة اهله ووسط عليهم سلطانه بالقوة والشدة فقد رأى فيهم اعداء يترجون به ليزيلوا سلطانه وسلطان الدولة الاموية لذلك فانه لم يكتف ازال المقاب الصارم بهم والفنك بهم وزجهم في السجون وقتل الناس على الريسة والظنة دون أن يجهد نفسه في الركون الى اليقين وتقرير الحق الذي يحضونه ان ينزل عقابه غير متجاوز لحقوق الله وحقوق الناس بل عمد الى ابعادهم عن العراق بارسالهم في البعث البعيدة للفتح وحماية النفور وابقاء جند الشام في العراق ليحافظوا على الامن والنظام والاستقرار .

شعر العراقيون ان في ارسالهم الى هذه الفخوخ البعيدة وابعادهم عن وطنهم الحبيب واهلهم واولادهم دون أن تعترف الدولة بحقوقهم في العطاء

(١) الرازي - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٢ .

والرزق اسوة باهل الشام ان الواجب يدعوهم ان يرفعوا عنهم هذا الغبن
فما عليهم الا أن ينتهزوا الفرص للثورة على هذه الدولة التي اذلتهم
واستغلتهم للتخلص منها ومن استغلالها وقد اتيحت لهم الفرصة لاعلان
الثورة على التحجاج بخاصة وعلى الدولة الاموية عامة وذلك عندما تاروا مع
عبدالرحمن بن الاشعث الكندي *

وعبدالرحمن بن محمد بن الاشعث زعيم من زعماء الكوفة ورئيس
قبيلة كندة البليانية وقد اشترك هو وابوه وجده في كثير من الحوادث
البارزة في التاريخ الاسلامي فجده الاشعث بن قيس اشترك مع علي بن ابي
طالب في حرب صفين سنة ٣٧ هـ ضد معاوية بن ابي سفيان وكان من اشد
الناس حبا لايافاق اقبال وقبول التحكيم واختيار ابي موسى الاشعري حكما
وكان موقفه هذا يدل على انه لم يكن مخلصا في خروجه ومؤازرته لعلي بن
ابي طالب^(١) وقد حاول علي عزله عن رئاسة كندة وتولية حجر بن عدي
الكندي محله الا ان حجر رفض تولي رئاسة كندة والاشعث حي *

اما ابوه محمد بن الاشعث فقد اشترك في الحوادث البارزة من حوادث
العراق فقد ولاء عبدالله بن الزبير الموصل الا انه تركها وانحاز الى المختار
بتأييد ابنه عبدالرحمن اذ قال له على ماذا نقيم في غير عز ولا متعة ولا انتظار
قوة ولم يزل به حتى قدم الكوفة وبها المختار ومعه ابنه عبدالرحمن والتحقا
بمصعب بن الزبير امير البصرة وكانا خرجا مع من خرج من زعماء الكوفة
خوفا من بطش المختار واستياء منه لساوائه الموالي بالعرب واشترك محمد
وابنه في قتال المختار فقتل محمد في تقديم مصعب نحو الكوفة^(٢) وقد انتقم
عبدالرحمن لايه من الذين استسلموا لمصعب بعد مقتل المختار ونزولهم على
حكمه وكان عددهم سبعة آلاف وكاد مصعب ان يصفو عنهم لولا ثورة

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٦٢

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٧٩

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٤٧

عبدالرحمن عليه اذ قال له اتخلي سيئهم اخترنا يا بن الزبير أو اخترهم^(١)
فاضطر مصعب الى قتلهم جميعا صبورا فكانت مذبحة قتل فيها امة من المسلمين
ثم خدم تحت ابواء بشر بن مروان امير العراق من قبل عبدالملك بن مروان
(٧٣ - ٧٥ هـ) وتحت امرة الحجاج بن يوسف الثقفي فتولى قيادة اكثر
من جيش لمحاربة الخوارج^(٢) وفي سنة ٨٢ هـ تزعم اعظم ثورة عراقية
اشترك فيها العراقيون من مختلف الطوائف عرب وغير عرب هدفهم التخلص
من الحجاج وظلمه وشدته ثم التخلص من الامويين واقامة حكم عراقي
يتشوق عن ارادة العراقيين ورغبتهم الا ان الحجاج وقف في وجه هذه الثورة
بسالته الممهودة فتمكن من القضاء عليها وفر زعيمها بن الاشعث الى رتييل
ملك الترك الذي حاول تسليمه الى الحجاج الا ان عبدالرحمن بن الاشعث
فضل الانتحار على ان يقع في يد عدوه الحجاج وكان موته سنة ٨٦ هـ .

كان بدء هذه الثورة عندما ارسل الحجاج بن يوسف الثقفي جيشا
لمحاربة الترك وملكهم رتييل ملك سجستان سنة ٧٩ هـ بقيادة عبيد الله بن ابي
بكرة تسكن عبيد الله من التوغل في بلاد سجستان اول الامر ثم لما ذهب
بيدا في توغله اطبق عليه رتييل وقضى عليه وقتل اكثر جيشه فلم ينج الا
القليل^(٣) امرت هذه النكبة في نفس عبدالملك بن مروان ونفس الحجاج
الذي عزم على الانتقام من رتييل وقومه فجهز جيشا كبيرا عدده اربعين الفا
عشرين الفا من البصرة وعشرين الفا من الكوفة وولى قيادة ذلك الجيش
عبدالرحمن بن الاشعث والمورخون يذكرونه دائما بابن الاشعث ينسبونه
الى جده رأسا وكان الحجاج قد امره ان يتقدم لمحاربة رتييل والانتقام منه
لم تكن علاقة الحجاج بابن الاشعث علاقة حسنة فكان يشعر كل منهم تجاه
الآخر بالكراهية ويحاول كل منهم التخلص من الآخر منتظرا الفرصة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٥٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٩٣

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٨٢

المواتية فكان الحجاج يقول ما رأيته قط الا اردت قتله^(١) .

أما ابن الأشعث فكان يحمل كراهية أكثر واشد وكان يضمن في نفسه عزمه على اجتهاد الحجاج والتخلص منه ان مكته الظروف قال مخاطبا عامر الشعبي الذي نقل له قول الحجاج (انه كما زعم ان لم احاول ان ازيله عن سلطانه فأجهد الجهد ان طال بي وبه بقاء)^(٢) كذلك كان الحجاج يرغب في ان يجد فرصة للتخلص منه ذلك الذي يتعالى بنفسه ويشمخ بأنفه ويرى نفسه حقيقا بالملك فهو ابن الملوك وكان شعوره المتعالي وعزته وانفته تأتي عليه أن يوطن نفسه على الخضوع والاعتراف بسلطان احد عليه فانه كما قال عمه للحجاج بعد أن اخرج الحجاج لقيادة ذلك الجيش الذي اطلق عليه جيش الطوارييس قال (لا نبهته فاني اخاف خلافه والله ما جاز جسر الفرات قط فرائى لوال من الولاة عليه طاعة وسلطان قال الحجاج ليس هنالك هو لي اهيب وفي ادغيب من أن يخالف امرى ويخرج من طاعتي)^(٣) كما ان افراد ذلك الجيش لم تكن نظرتهم تختلف عن نظرة قائدهم السي الحجاج فكانوا يكرهون ويسجون فكرة الحرب الشاقة في ارض بعيدة ويرحبون بكل فرصة تخولهم العودة الى بلادهم .

تقدم ذلك الجيش الجرار الذي بلغت تكاليف تجهيزه مليون درهم عدا اعطيات الجنود وازادتهم في بلاد سجستان واصم عبدالرحمن بن الأشعث اذنبه عن سماع نداء رتييل الذي خشي ذلك الجيش لوقف الحرب والدخول في الصلح والاعتذار عما فعل واعلن انه مستعد لدفع الخراج ولكن عبدالرحمن الذي لم يستمع لنداءات رتييل تقدم في بلاد اشرك وكان ذلك في سنة ٨٠ هـ فكلما احتل بلدا وضع العمال ووصله بالبرد وحبس الناس عن الوغول فكان يرى التريث اذ كان يقول نكتفي بما اصبناه هذا العام حتى نجيبها ونمرقها ويجترؤ المسلمون على طرقتها ثم تعاظم في العام

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٥

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٤

المقبل ما وراها ثم لم تزل تنقصهم في كل عام طائفة من ارضهم^(١) .
 لم ترض الحجاج هذه الطريقة التي اتبعها ابن الاشعث وكان يرغب
 في ان يسرع ابن الاشعث لينتقم من رتييل لما الحقه بالمسلمين فلما لم يستمع
 لاوامره ارسل الحجاج اليه كتابا يخبره فيه اما ان يتبع اوامرهم ويتقدم
 بسرعة لمحاربة رتييل واما ان يسلم قيادة الجيش الى اخيه اسحق
 بن محمد^(٢) .

امر هذا الامر في نفس ابن الاشعث كما اثر في نفوس جيشه ان
 الحجاج امر ابن الاشعث ان يأمر افراد ذلك الجيش بحرث الارض وزرعها
 والاقامة فيها حتى يكملوا فتحها^(٣) . حز في نفوس العراقيين ان يقيموا بعيدا
 عن بلادهم ويحجروا فيها تاركين وطنهم واهلهم واولادهم في هذه البلاد
 البعيدة في سبيل تثبيت سلطان الحجاج فوجد ابن الاشعث فرصة لظهور
 الخلاف على الحجاج مستغلا كراهية العراقيين للحجاج وتذمرهم من هذا
 الامر فقام خفيا في ذلك الجيش قال (ايها الناس امي لكم ناصح ولصالحكم
 محب ولكم في كل ما يحيط بكم نفعه نافذ وقد كان من رأى بينكم وبين
 عدوكم رأى استشرته فيه ذوي احلامكم واولي التجربة للحرب منكم
 فرضوه لكم رأيا وراوا لكم في العاجل والأجل صلاحا وقد كتبت الى اميركم
 الحجاج فجاءني منه كتاب بمجزئي وبضعفي ويأمرني بتعجيل الوغول
 بكم في ارض العدو وهي البلاد التي هلك اخوانكم فيها بالامس وانما اننا
 رجل منكم امضي اذا مضى واي اذا ايتهم فنار اليه الناس فقالوا نأبي على
 عدو الله ولا نسمع له ونطيع^(٤) ثم قام المخطباء من افراد ذلك الجيش
 يؤيدون رأى قائدهم ويعلنون سخطهم على الحجاج والنورة عليه وخلعه
 ونفيه من العراق قال احدهم (اما بعد فان الحجاج والله ما يرى بكم الا ما

(١) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ٥

(٢) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ٨

(٣) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ٨

(٤) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص

رأى القاتل الأول اذ قال لآخيه احمل عبدك على الغرس فان هلك هلك وان
نجى فلك ان الحجاج والله ما يبالي ان يخاطر بكم فيحكمكم بلادا كثيرة
المهوب والمصوب فان ظفرتم فنحنم اكل البلاد وحاز المال وكان ذلك زيادة
في سلطانه وان ظفر بكم عدوكم كنتم انتم الاعداء البغضاء الذي لا يبالي
عنهم ولا يقي عليهم اخلصوا عدو الله الحجاج فنادى الناس من كل جانب
فعلموا فعلنا قد خلعنا عدو الله^(١) وقال آخر (عباد الله انكم ان اطعتم الحجاج
جعل هذه البلاد بلادكم ما بقيتم وجمركم تجير فرعون الجنود لن تعينوا
الاحبة فيما ارى او يموت اكثركم بيموا امركم وانصرفوا الى عدوكم
فانفوه عن بلادكم فوب الناس الى عبدالرحمن فبايعوه فقال تبايموي على
خلع الحجاج عدو الله وجهاده حتى تنفيه عن ارض العراق^(٢) .

كان للمفقهاء الذين كانوا مع الجيش امثال سعيد بن جبير وعبدالرحمن
بن ابي ليلى وعامر الشامي اثر كبير في مبايعة ذلك الجيش عبدالرحمن
بن الاشعث كما كان للشاعر اعشى همدان اثره هو الآخر المهم فلما اجتمع
ذلك الجيش على مبايعة ابن الاشعث صالح ربيع على أن يظهر فلا خراج
عليه ابدا ما بقي وان هزم واراده الجاه عنده فوافق ربيع على تلك الشروط
وامن عبدالرحمن من ناحيته ثم اتجه ابن الاشعث سنة ٨٢ هـ وكان بمكة
خلافه نحو العراق متصرا على كل قوة ارسلها الحجاج يدعم جيشه
الحماس والشوق الى الوطن ولقاء عدو الله الحجاج فانهم كما يقول
ولهاوزن (لم يكن ابن الاشعث بحاجة الى أن يسوق الامور بل كان هو
مساقا اليها بالرغم عنه حتى انه لو اراد لما استطاع أن يقضي على الحماسة
التي لقيها فيهم مثل السيل المسحدر من عل ليس شيء يرده^(٣)) كان
لاتصارات ابن الاشعث وتقدمه السريع وما رأى من حماس الناس ان داخله
الفرور فأعلن خلع عبدالملك بن مروان لأن الحجاج في نظره ليس شيء

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص

(٣) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٩١

انما هو يريد عبد الملك نفسه^(١) وجدد بيعة الناس له وكانت بيعته (تبايعون) على كتاب الله وسنة نبيه وخلع ائمة الضلالة وجهاد المحطين فأذا قالوا نعم بايع^(٢) .

ذعر الحجاج ذعرا شديدا وكسب الى عبد الملك يعلمه خبر عبدالرحمن والعراقيين واتقاهم على خلعهم ويلج في طلب الجند ولم يكن عبد الملك أقل ذعرا من واليه الحجاج وهو الذي لم تدعره حوادث الماضي الجسام واهتم للامر اهتماما كبيرا واخذ في ارسال الجنود الى الحجاج .

كانت اول معركة بين الحجاج وابن الاشعث هي معركة دجيل انهزم فيها الحجاج والتجأ الى البصرة الا ان اهل البصرة تاروا به فاضطر الى الخروج منها الى الزاوية والتي بالجيش العراقي مرة ثانية وقد انتصر الحجاج في هذه المعركة فاضطر ابن الاشعث الى الخروج من البصرة الى الكوفة فدخل الحجاج البصرة مرة ثانية ولكنه جوبه بنورة اهل البصرة بزعماء عبدالرحمن بن عباس بن ربيعة ابني الحارث بن عبد المطلب وقتلوا الحجاج خمسة ايام اشد قتال ثم لحق منهم العدد الكبير بعبد الرحمن بن الاشعث واجتمع اهل الكوفة واهل البصرة على ابن الاشعث فاخرجوا جند الشام من الكوفة الذين التجأوا الى الحجاج ولم يبق من اهل الكوفة من وجوههم وقرائهم احد له نياحة الا خرج للنقل وطأه الحجاج عليهم^(٣) كما اشركت النساء مع الرجال في هذه الثورة^(٤) فكان التفاف الناس حول ابن الاشعث عظيما واصبح جيش الشام كالمحصور في قلة من المون والزاد وخرج امر العراق من يد الحجاج بينما كان جيش ابن الاشعث في وبرة من المون تأتيه من اطراف العراق كما اتصفت الى عبدالرحمن البعوث الكوفية التي جاءت من خراسان والشرق فعظم امر ذلك على عبد الملك فارسل

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٩

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٠

(٣) الاصفهاني - الاغانى مجلد ٦ ص ٤٦

(٤) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢١

ابنه عبدالله واخاه محمد الى اهل العراق يحملون شروطا لايقاف القتال منها
 نزع الحجاج وتولية محمد بن مروان امر العراق وان تجرى عليهم
 اعطياتهم كما تجرى على اهل الشام وان ينزل ابن الأشعث اي لمد شواء
 ويكون عليها امرا ما دام حيا فانهم ان قبلوا ذلك عزل عنهم الحجاج وكان
 محمد بن مروان امير العراق وان أبو ان يقبلوا فالحجاج امير جماعة
 اهل الشام^(١) .

استاء الحجاج من هذا العرض وود أن لا يقبل اهل العراق شروط
 عبدالملك وارسل يرجو عبدالملك ان يمدل عن هذه المفاوضة حتى لا يقع
 فيما وقع فيه الخليفة عثمان بن عفان حينما طلب اهل الكوفة نزع سعيد
 بن العاص فلما وافق على نزعته تجراؤا عليه وقتلوه ومن المحتمل ان يعودوا
 في هذه المرة الى ما فعلوه في المرة السابقة^(٢) .

رفض عبدالملك رأى الحجاج وعرض هذه الشروط على اهل العراق
 فقام عبدالرحمن بن الأشعث خطيبا طالبا قبول هذه الشروط ولكن العراقيين
 رفضوا طلب عبدالرحمن وجددوا خلع عبدالملك وقالوا لعبدالرحمن ان الله
 قد اهلكهم فاصبحوا في الأزل والضحك والمجاعة والقلّة والذل ونحن ذو
 العدد الكثير والسعر الرفيع والمادة القريبة لا والله لا تقبل^(٣) .

شعر الحجاج بالسرور عندما علم برفض العراقيين لشروط عبدالملك
 وجدد أهل العراق يفتحهم لعبدالرحمن وكانوا في هذه المرة أكثر حماسة
 واجماعا وانبرى الفقهاء يحرضون اهل العراق على قتال اهل الجور والظلم
 والتخلص منهم فكان عبدالرحمن بن ابي ليلى يقول (قاتلوا هؤلاء المحلين
 والمحدثين والمبتدعين الذين قد جهلوا الحق فلا يعرفونه وعملوا بالصدوان
 فليس ينكرونه) وقال ابو البختري (ايها الناس قاتلوهم على دينكم وديناكم

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٦

فوالله لئن ظهروا عليكم ليفسدن دينكم ويلغبن على ديناكم^(١) .

التقى الجصابان في معركة هائلة رهيفة وهي معركة دير الجماجم سنة ٨٨٣ هـ وأقتل الناس أشد قتال دام أكثر من مائة يوم وانتهت هذه المعركة بانتهزام أهل العراق وانتصار الحجاج وفرار عبدالرحمن الذي تبعه أكثر جيشه لمعاودة القتال والتقى الجيشان مرة ثانية في مسكن فانصر الحجاج ولم يقد العرافين استبسالهم وأقدامهم أمام قوة أهل الشام فاضطر ابن الأشعث إلى الفرار إلى رتييل ولكن العرافين لم ييأسوا بعد فلدقوا به وطلبوا إليه الرجوع ثانية ولكنه وجد فيهم نخاذلاً فرجع إلى رتييل الذي آمنه وقتاً قصيراً ثم اضطر إلى القبض عليه إزاء تهديد الحجاج ليسلمه إليه ولكن ابن الأشعث فضل الانتحار على أن يقع في يد الحجاج فرمى بنفسه من إحدى القلاع فمات فأرسل رتييل رأسه إلى الحجاج وكان مقتله في سنة ٨٩٦ هـ . كانت هذه الثورة محاولة بائسة في شدتها رمى العرافيون بها إلى أن يرفعوا عنهم نير أهل الشام وكان الحجاج قد جعله أشد ثقلاً عليهم وقد رأوا في الحكم الأموي ذلاً واستهانة بحقهم قال مصقلة بن هيرة النيساباني في معركة مسكن (قاتلوهم على الحق والله لو لم تكونوا على الحق لكان موت في عز خير من حياة في ذل^(٢)) كما رموا إلى أن يكون العراق مركزاً للمخلافة ليكون لهم ما هو كائن لأهل الشام قال أحد زعماء العراق للحجاج لما سأله عن سبب انضمامه إلى ابن الأشعث وما كان يرجوه من وراء ذلك قال (رجوت وطمعت أن ينزلني مثلك من عبدالملك^(٣)) كذلك رغب عبدالرحمن بن الأشعث نفسه إلى الوصول إلى السلطان والملك فسمى نفسه ناصر المؤمنين وأنه القحطاني الذي ينتظره اليمانية وأنه يعيد الملك فيها^(٤) .

كانت هذه الثورة ثورة عرافية اقليمية سعي العراقيون فيها إلى تقويض

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٦

(٤) المسمودي - التنبيه والاشراف ص ٣١٤

الحكم الاموي واقامة حكومة عراقية تنبثق عن ارادتهم ودرغبتهم فلم يظهر في تلك الثورة أي أثر للتشيع أو غيره من المذاهب الاخرى فهي تسورة جمعت اهل العراق في وحدة الهدف الذي بذلوا الكثير في سبيل تحقيقه .

أما اسباب فشل هذه الثورة فيعود الى ان حماسهم يعوزه ميزة الاستمرار التي كان يتم بها نظام خصومهم^(١) فانهم ما كادوا يصلوا الى وطنهم ويشموا اولادهم حتى خفت حدة حماسهم التي كانت تسيطر عليهم فهم كما صورهم المهلب ابن ابي صفرة حينما بعث الى الحجاج بنصحه بأن يترتب في قتال العراقيين كتب اليه قال (ان لاهل العراق شر في اول مخرجهم وصباية الى ابناءهم ونسائهم فليس شيء يردهم حتى يسقطوا الى اهلهم ويشموا اولادهم ثم وافقهم عندها فان الله ناصر كل عليهم ان شاء الله^(٢) . كذلك كان من اسباب انهزام العراقيين قلة الثقة في نفوسهم لما لحقهم من الهزائم العديدة امام اهل الشام قبل ذلك والثقة الراسخة في نفوس اهل الشام في امكانهم القضاء على كل ثورة عراقية ، كما لعب القدر لعبته في النهاية التي انتهت اليها تلك الثورة قال عبد الرحمن يصف نفسه بعد أن اتهم بالجن (والله ما جئت والله لقد دلفت الرجال بالرجال ولغفت الخيل بالخيل ولقد قاتلت فارما وقاتلت راجلا وما انهزمت ولا تركت الفرصة للقوم في موطن حتى لا أجد مقاتلا ولا أرى ممي مقاتلا ولكن زاوت ملكا مؤجلا) .

سلط الحجاج سيفه على رقاب اهل العراق وسامهم الخنف والهوان واعمل القتل في كثير ممن اشترك في هذه الثورة من العرب والموالي فقتل فيروز حصين زعيم الموالي في تلك الثورة بعد أن عذبه وقتل سعيد بن جبير فقيه الكوفة المشهور بعد أن أخرج من المدينة وهو ومن معه من اهل العراق الذين لجأوا اليها وقتل آخرين وزادت كراهية الحجاج للعراقيين فكان لا ينفو عن مسيئتهم ولا يقلل من محسنهم .

(١) ولهاوزن - الدولة العربية وسقوطها ص ١٩٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٠

ثورة يزيد بن المهلب

اشتهر المهلب بن ابي صفرة بقتاله الخوارج واخلاصه لكل خليفة فقد بايع عبدالله بن الزبير وحارب الخوارج تحت لواءه ثم انضوى تحت لسواء عبدالمملك بن مروان فلم يظهر الخلاف على احد فكان مخلصا في طاعته كما انه انقذ البصرة من خطر الخوارج فقدم له اهل البصرة كل عون في سيل ذلك وكان من ابناء يزيد بن المهلب خلف ابيه في زعامة اسرة المهلب وتولى اعادة خراسان ايام الوليد بن عبدالملك وولاية الحجاج في العراق وقد اتهمه الحجاج بأموال كثيرة وطائيه بها معجز عن سدادها فحبسه الحجاج ولكنه تمكن من الفرار من حبسه والتجأ الى سليمان بن عبدالملك الذي شفع له عند اخيه الخليفة الوليد فعفى عنه ثم ولي العراق ايام سليمان بن عبدالملك وقد طلب من الخليفة نقله الى خراسان لمضايقته صاحب الخراج له آنذاك صالح بن عبدالرحمن وحبسه الاموال عه التي كان يطلبها باستمرار وبعد وفاة سليمان وتولي عمر بن عبدالعزيز الخلافة طوّل يزيد بالاموال التي كان قد كتب بها الى سليمان ولكنه اعتل بأنه لم يكن صادقا في ذكره تلك الاموال على اساس ان سليمان لم يكن يطالبه بها ولكن عمر بن عبدالعزيز الذي عرف بتشدده في الحق ومراعاة حقوق الناس لم يقبل ذلك الاعتذار بل اصر على أن يدفعها يزيد والا اضطر الى حبسه ولما معجز عن الدفع حبسه حتى يعطي ما عليه وتمكن يزيد بن المهلب من الهرب من محبس عمر بن عبدالعزيز وفصد العراق ودخل البصرة وكان الخليفة عمر بن عبدالعزيز قد توفي وتولى بعده يزيد بن عبدالملك الذي ارسل الى واليه على البصرة عدي بن اوطاة وواليه على الكوفة عبدالحميد بن عبدالرحمن بأن يستعدا ليزيد وان يأخذ من في البصرة من أهله وأمر يزيد بن عبدالملك عدي بن اوطاة ان يمنع يزيد بن المهلب من دخول البصرة فجمع عدي اهل البصرة لينع يزيد بن المهلب من دخولها ولكن اهل البصرة افسحوا له الطريق واظهروا له تأييدهم والسير معه ولكن يزيد لم يشأ أن يظهر خروجه على الدولة الا بعد أن يطمأن الى التفاف الناس حوله وتأكيدهم

له فطلب الى عدي بن اوطاة أن يخرج من كان في مجبه من اهله ثم اخذ
يعمل على جمع اهل البصرة فكان يفرق عليهم قطع الفضة والذهب فقال
اليه اكثرهم^(١) ثم عول على اخراج عدي بن اوطاة من المدينة فكان له ما
اراد ولم يأبه للامان الذي ارسله له يزيد بن عبد الملك بل انه ذهب الى ابعد
من ذلك فقد خلع الخليفة^(٢) وبايعه اهل البصرة وكانت بيعته لهم ان يسير
بهم على كتاب الله وسنة نبيه وعلى ان لا تطأ الجنود بلادهم ولا يظثمهم
ولا يعاد عليهم سيرة الفاسق الحجاج^(٣) فبايعه اهل البصرة ولم يأبهوا أو
يستمعوا لتشييط الحسن البصري الذي كان لا يرى رأيهم في الخروج
مع يزيد بن المهلب فكانوا يردون عليه (اينكر علينا وعلى اهل مصرنا ان
نطلب خيرا وان تنكر مظلمتنا^(٤)) وخطب يزيد بن المهلب في اهل البصرة
يدعوهم الى كتاب الله وسنة نبيه ويحثهم على الجهاد ويزعم ان جهاد اهل
الشام اعظم ثوابا من جهاد الترك والديلم^(٥) ويعقب النضر بن مالك بن انس
على قول يزيد مظهرا ما كان يلاقه اهل البصرة من حكم الامويين وانهم
ابتعدوا عن الدين ونبدوه وراء ظهورهم اذ يقول (ما تقومون من أن تحببوا
الى كتاب الله وسنة نبيه فوالله ما رأينا ذلك ولا رأيتوه منذ ولدتهم الا هذه
الايام من اماره عمر بن العزيز^(٦) ولم تكن البصرة وحدها قد اعطت البيعة
ليزيد فقد كان هنالك متدنون من اهل العراق يرجون سنوح الفرص
للتنوب على الدولة والاخذ بثأرهم منها فقد بايعه عدد من زعماء الكوفة
وانضوا تحت لوائه منهم اسحق بن محمد بن الاشعث والنعمان بن ابراهيم
بن الاشتر كما ان حركه هذه شملت عمان والبحرين والبصرة والجزيرة^(٧)

(١) الطبرى - ج ٨ ص ١٤٥

(٢) ابن خلكان - وفيات الاعيان ج ٢ ص ٣٦٣

(٣) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ١٥٢

(٤) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ١٥٤

(٥) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٩

(٦) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ١٤٩

(٧) الطبرى - الامم والملوك ج ٨ ص ١٥١

فأضطر الخليفة يزيد بن عبد الملك أن يرسل جيشا كبيرا بقيادة مسلمة بن عبد الملك وخرج يزيد بن المهلب للقاء جيش مسلمة وخطب في جيشه بواسط اذ قال (يا أهل العراق يا أهل السبق والسباق ومحاسن الاخلاق ان اهل الشام في افواههم لقمة دسمة قد رتب لها الاشدق وقاموا لها على ساق وهم غير تاركها لكم بالمرء والجدال فالبسوا لهم جلود الثمور)^(١) والتقى الجيشان في غر قرب الكوفة سنة ١٠٢ هـ ولم يخرج أهل الكوفة كماداتهم لمساعدة ابن المهلب وبذلك استحقوا شكر الخليفة ودارت رحى الحرب وانتصر جيش مسلمة بن عبد الملك وسقط يزيد بن المهلب قتلا في ساحة المعركة بعد أن تخلى عنه أهل العراق ولم يشاء أن يهرب كما فعل عبد الرحمن بن الأشعث بل خرج يقاتل حتى قتل وهرب أهله واخوته واولاده نحو الشرف ونعتهم جيوش الدولة تقتل عدد كبير منهم وقتل الاحداث منهم وحلف الخليفة ان يبيع النساء فاشتراهم احد خاصه ودفع للخليفة الثمن ثم اطلقهم كرامة لهذا البيت الكبير الذي كان يحتل مكانا مرموقا فكانت هذه الثورة ثورة شخصية اختلطت بها نزعة استقلالية مسن جانب العراقيين ولكن يزيد رمى من ورائها الوصول الى السلطة فهو كما قال عنه يزيد بن عبد الملك لما احضروا رأسه (ركب عظيما وطلب جيما ومات عظيما)^(٢) ولم يظهر في هذه الثورة الاثر الديني الشيعي ولذلك لم يشترك أهل الكوفة فيها مع ما عرف عنهم من جهم الى جهاد الامويين والتخلص منهم .

(١) الجاحظ - البيان والتبيين

(٢) ابن عبد ربه - العقد القريد ج ٢ ص ٣٠٠

عبيد الله بن الحر

شعرت القبائل العربية التي ترات الكوفة بعد الفتح الاسلامي انها صاحبة الفضل في انتصارات المسلمين الاولى وتابع انتصاراتهم بعد ذلك وتوغلهم في ارض فارس وخراسان واشرق كله . كان لهذا الشعور اثره في نفوسهم فظلمت مكاتهم عند العرب عامة وشعروا هم انفسهم بعظم تلك المكانة^(١) ورأوا من حقهم ان يكون لهم رأى فيما يجايه المسلمين من امور فكانوا على رأس المعارضة التي قامت على الخليفة عثمان بن عفان وانشد المسلمين نظراً في تلك المعارضة فحرضوا الناس على قتله لانهم وجدوا في بقاءه حسب اعتقادهم غيماً وانتهاكاً لامور المسلمين فتأروا عليه وقتلوه . كما انهم لم يستجيبوا لنداء ابي موسى الأشعري اميرهم آنذاك والذي يطهم عن الخروج مع علي بن ابي طالب (رض) حتى لا يشاركوا في تلك الفتنه الصماء ويساعدوا علياً على قتال طلحة والزبير لكنهم ابوا على ابي موسى وخرجوا مع علي وانظموا اليه ليس فقط حبهم لعلي وانما شعورا منهم بان الواجب يحتم عليهم المشاركة في امور المسلمين ليكونوا على مرأى ومسمع من الاحداث^(٢) .

رأى زعمائهم مثل الاشتر النخعي والاشعث بن قيس وعدى بن حاتم وحجر بن عدى الكندي انهم جديرون بان تكون لهم الصدارة للاشتراك في ابرام الامور والحق في تولي اماره البلدان فقد حرضوا على قتل الخليفة عثمان بن عفان لانهم لم ينالوا ما كانوا يودون ان ينالوه وقد صرح الاشتر بما كان يعتلج في نفسه عندما سمع باستعمال علي عبدالله بن عباس واليسا على البصرة قال الاشتر (علي ما قتلنا الشيخ (عثمان) اذ اليمن لعبيد الله والنحجاز لقثم والبصرة لعبد الله والكوفي لعلي^(٣)) وكأنه اراد ان يقول

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٩٠

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٨٩

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٥ ص ١٩٤

مكملا كلامه ماذا ترك لنا علي جزاء ما قمنا به السنا احق من غيرنا في هذه الولايات ، لكن الاشتر الذي خافه عليا لما سمع بما قاله ونجح به لئلا يفد عليه الناس ولم يحاول الخروج عن طاعة علي لان الظروف لم تكن تسمح له فليس له ان يفكر بالخروج وقد وقع عليه العيب الاكبر في ملك زمام اهل الكوفة ودفعهم الى قتال معاوية عدوه وعدو علي في نفس الوقت لان معاوية كان يطالب عليا بعقاب قتلة عثمان والاشتر من قتلة عثمان فرأى الاشتر ان مصلحته ان يساير عليا ويخلص في معاونته ضد معاوية وقد سمحت الظروف لشخص آخر من زعماء الكوفة ان يعلن عن رأيه هذا ويحاول ان يحصل على ما كانت تصبوا اليه نفعه لاستياء من استئثار قريش بالحكم وابعاد العراقيين عن الاشتراك في امور الخلافة ذلك الزعيم هو عبدالله بن الحر ذلك الذي لم يكن راضيا عن علي والامويين وابن الزبير والمختار فقد ناصبهم العداوة واعلنها ثورة عنيفة في العراق غايته ان يكون للعراقيين شأن ونصيب في تدبير شؤون المسلمين قال عبدالله بن الحر يوضح رأيه موجها كلامه الى الذين جاءوا بهنثونه بعد خروجه من سجن حصب بن الزبير (ان هذا الامر لا يصلح الا ببطل الخلفاء الاربعة الماضين فلم نر لهم فيما شئنا فقلقي اليه ازمنا ونمحقه نصيحنا فانه كان من عزيز فعلم نعد لهم في اعنائنا بيعه ولبسوا باشجع لقاء ولا اعظم منا غنى كلهم عاصي مخالف قوى الدنيا ضعيف الاخرة فعلم نستحل حرمتنا نحن اصحاب النخلة والقادسية وجلولاء ونهاوند نلقي الاسنة بنحورنا والسيوف بجهابنا ثم لا يعرف حقنا وفضلنا فقاتلوا عن حريمكم^(١) كما كان رأيه في علي ومعاوية وقريش غير سليم^(٢) فقد انحاز الى معاوية خارجا من الكوفة وحارب معه ضد علي ثم عاد الى الكوفة بعد مقتل علي وساء قيام عبدالله بن الزبير واستئثار قريش بالخلافة قال (ما أرى قريشنا تنصف ابناء الحرائر)^(٣) .

(١) ابن الاثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٣٩٤

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٩٨

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٩٨

جمع عياله بن الحر كل من كان على رأيه من اهل الكوفة فبلغ عدد من انظم اليه سبعةائة رجل فخرج من الكوفة متفلا اضطراب الاحوال بعد هروب عياله بن زياد اثر وفاة يزيد بن معاوية وقصد المدائن واخذ يستولي على الاموال التي كانت ترد من الجبل واصبهان واخذ ينير على قري السواد ويأخذ الاموال وينهب الضياع فلما ترامت اخباره الى المختار الثقفي وكان المختار قد استحوذ على الكوفة قبض على امرأته وجسها فاندفع عياله بن الحر الى الكوفة واخرج امرأته من السجن ثم انتصر على جيش كان المختار ارسله اليه وادى انتصاره هذا الى ان يشتد في غاراته على اقري والساكر فخافه اهل الكوفة فحرضوا عليه مصعبا وكان قد فضي على المختار فتمكن مصعب من القبض عليه وسجنه ثم اخرج من السجن واظهر ثاية الخلاف على مصعب فالتجأ الى عبدالمكك بن مروان وارسله عبدالمكك في عشرة انفار الى الكوفة لينير الفتنة على مصعب حتى يلحق به جيش عبدالمكك فلما اقترب من الكوفة ارسل الى اصحابه يستنفرهم ويحرضهم على الخروج معه واتارت الفتنة على مصعب ولكنه اضطر الى الهروب لخروج جيش من الكوفة للقبض عليه وقتل عندما كان بهم بعبور النهر قتله احد الانباط .

والخلاصة ان ثورة عياله بن الحر لم تكن ثورة منظمة انما كانت غارات لنهب الاموال والاستيلاء على ما يرد من المناطق البعيدة ويقسمها على اصحابه باعتبارها حقهم الذي حرموها منه كما انها كانت ثورة نفسية لم يتمكن من السيطرة عليها فاندفع الى اظهارها بهذا الاسلوب الضيف .

ثورات الخوارج

مقدمة

كان التحكيم الذي عرضه معاوية على علي بن ابي طالب (رض) اثناء القتال في صفين لحل الخلاف الناشب بينهما بالرجوع الى القرآن ليكون حكما بينهم سببا في ظهور الخوارج وقد سموا بهذا الاسم لخروجهم على علي (رض) سموا ايضا بالمحكمة^(١) والحرورية^(٢) والشرأة^(٣).

كان بدء خروجهم بعد أن رجع علي من صفين وقد امتنعوا عن دخول الكوفة واتحازوا الى قرية حروراء وحاول علي أن يضمهم اليه ثانية ولكن محاولاته باءت بالفشل ولما ظهر منهم قتل الناس واشاعة الفوضى والرعب والخوف حاربهم في معركة انهروان وانتصر عليهم انتصارا ساحقا ولم ينج منهم الا نفر قليل ولكن فكرتهم ظلت تعتلج في نفوس الآخرين الذين لم يشركوا في هذه المعركة والذين ساءهم قبول علي مبدء التحكيم.

وكانت الفكرة التي نادوا بها وعملوا على تثبيتها لتكون اساسا للحكم وتولى الخلافة هي ان الخلافة يجب ان تكون في افضل الناس واتقاهم دون اعتبار لنسب الخليفة هو الذي يعمل بالسنة والقرآن ويقيم العدل ويقضي على الجور فكانت محاولاتهم ونوراتهم المديدة التي امتدت أكثر من قرن ونصف ترمي الى تثبيت الدين ليكون اساسا للخلافة وقد استمرت طيلة العصر الاموي وفترة من العصر العباسي . كان مسرح حركاتهم ونوراتهم والمنبع لفكرتهم ومبدهم هو العراق وبلاد فارس وخراسان . وقد نظر الخوارج الى المسلمين نظرة المساواة ما داموا يدينون بدين واحد لا فضل

(١) المحكمة - سموا بهذا الاسم لقولهم - لا حكم الا لله ولا حكم للرجال

(٢) الحرورية - سموا بهذا الاسم لانحيازهم الى قرية حروراء

(٣) الشرأة - جمع شاري من قولهم شرينا انفسنا لدين الله فنحن

لذلك شرأة البغدادى - الفرق بين الفرق ص ٦٦

لعربي على اعجمي الا بالتقوى وكان الدافع الى ذلك ما انضم اليهم من
عيد وموالي فساووا المسلمين جميعا في الوصول الى الخلافة وجوزوا
خلافة المرأة .

تمك الخوارج بهذه المبادئ واعتقدوا بها وامنوا امانا شديدا
في التمسك بها ومحاربة مخالفيهم لانهم اعتقدوا انهم هم المسلمون
الحقيقيون والآخرين هم الكفرة الذين يجب محاربتهم واستحلال اموالهم
ونساهم وقد اختلف الخوارج في هذه النظرة الى جماعة المسلمين فمنهم
المتطرف ومنهم المعتدل ومع اختلافهم وتفرقهم الى فرق عديدة منها
التحيدات اصحاب نجدة بن عامر والازارقة اصحاب نافع بن الازرق
والاباضة نسبة الى عبد بن ابيض وفرق اخرى بلغت العشرين فرقة الا انهم
يجتمعون على تكفير علي وعثمان والحكمين واصحاب الجمل وكل من
رضي بالتحكيم وتكفير مرتكب الذنوب ووجوب الخروج على الامام
الجاحل^(١) .

وقد اشتهر الازارقة بشدهم في محاربة المسلمين ومن رأى نافع
بن الازرق (ان لا تكبح نساهم ولا تأكل ذبايحهم ولا تجاز شهادتهم
وعليهم جهادهم)^(٢) ومع كل ما احدثوه من ثورات واشاعة للخوف
والفرع لم يسعوا الى المادة انما سعوا الى محاربة الظلم والجهاد في سبيل
الدين ، وقد كان للجهو السياسي والفكري الذي سيطر على العراق آنذاك
والروح المناهضة للحكم الاموي وابتماد ذلك الحكم من روح الدين
واهتمام بني امية بتثبيت ملكهم مهما اختلفت الوسائل اثر في نشوء هذا
الحزب الذي اطلق عليه فان فلوتن (الحزب الجمهوري) والاحزاب
والفرق الدينية كالشيعة وفرقها المتعددة من الثلاثة والمتطرفين والفرق
الدينية الاخرى كالمرجئة والتقدرية والمعتزلة .

(١) البغدادي - مختصر الفرق بين الفرق ص ٦٦

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٥٧

ظل العراق مسرحا لتورات الخوارج ومنبعا لأفكارهم طيلة العصر
الأموي وظهر زعماء عديدون قادوا حركاتهم ونورانيهم فكلموا قضي على
واحد منهم ظهر آخر مما أدى إلى أن يدفع ولادة الدولة الأموية بكل ما
لديهم من قوة إلى مقاومة هذه التورات والقضاء عليها وتكبدت الدولة الأموية
مبالغ طائلة وأرواحا كثيرة في مقاومتهم كما كلف أهل العراق كثيرا من
الخوف والفزع الذي أشاعه هؤلاء في أغرى والأرياف وابتدأ حركة
التجارة فانظم العراقيون إلى ولادة الدولة ليس فقط للقضاء على خطرهم وإنما
كرها لهم ولبيدهم وخروجهم على زعيمهم علي بن أبي طالب (رض) .

اشتهر الخوارج بشجاعتهم وبسائتهم في الحروب فكم من جيش كبير
أرسله ولادة العراق لمحاربتهم اندحر أمام قوة قليلة منهم كما اشتهروا
بالعبادة والنسك والتقشف قال غلام عمرو بن أوديه يصفه لزياد وكان
من كبار الخوارج (ما أتته بطعام بنهار ولا فرشت له فراشا بليل)^(١)
واشتهروا أيضا بكثرة خطبائهم وشعرائهم ونفاذ بصيرتهم وتوليدين أنفسهم
على الموت عنهم الذي طعن فانقذه الرمح فجعل يسمى فيه إلى فاتله^(٢) .

والخلاصة أن تورات الخوارج كلفت الدولة الأموية كثيرا من الجهد
في المال والأرواح وهددت كياناتهم وزعزعت أركان دولتهم فكانت من
أسباب ضعفهم وسقوطهم .

(١) المسبرد - الكامل في الأدب ج ٢ ص ١١٦

(٢) المسبرد - الكامل في الأدب ج ٢ ص ١٢٩

ثورات الخوارج

حوثرة الاسدى (٤١)

خرج حوثرة الاسدى بعد أن تم الأمر معاوية وهو لا يزال في الكوفة وكان حوثرة أول من تار بعد مقتل علي بن ابي طالب فكانت ثورته امتدادا لثورات الخوارج^(١) السابقة أيام علي فارسل معاوية الى الحسن بن علي (رض) يطلب اليه مقاتلتهم فأبى عليه الحسن ثم طلب إلى ابي حوثرة أن يكفيه أمر ابنه فخرج الأب يستعطف ابنه ويرجوه الرجوع عن رأيه فلم يفلح الأب اذاء تصميم ابنه فلما رأى تصميمه قال له يا بني احبك بابل فلعلك تراه فنجح إليه فقال حوثرة (يا ابت انا والله اني طاعة نفسي اقل قلب بها على كموب ارماح اشوف اني من ابي) فرجع الأب الى معاوية فأخبره فقال معاوية يا ابا حوثرة عنا هذا جدا فجهز معاوية جيشا من اهل الكوفة فلما نشر حوثرة اليهم قال (يا اعداء الله اثم بالأمس تقتلون معاوية لتهدوا سلطانهم واليوم تقتلون معه لتهدوا سلطانهم)^(٢) وكان خروج اهل الكوفة لقتال حوثرة خوفا من معاوية ولم يكن عن رغبة في قتال حوثرة وكانت نتيجة المعركة أن قتل حوثرة وقتل أكثر من كان معه .

فروة بن نوفل الاشجعي :

خرج فروة في جماعة من الخوارج وذلك سنة ٤١ هـ ومعاوية في الكوفة فوجه اليه معاوية جيشا من اهل الشام مكثفهم فآخذ معاوية اهل الكوفة بالخروج اليهم فخرجوا خوفا منه فلما تموا الخوارج قال لهم فروة (دعونا فإن معاوية عدونا وعدوكم حتى نقاتله فإن استه كن قد كفيناكم عدوكم وإن أصبناكم قد كفيتهم) فقالوا لا والله حتى نقاتلكم فقال رجم الله اخواننا من اهل النهر هم كانوا أعلم بكم يا أهل الكوفة فأخذت بنوا

(١) الطبرى - الامم والملوك ج ٦ ص ٩٥

(٢) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٥٠

أشجع صاحبهم فروة وكان سيد القوم واستعمل الخوارج عليهم عبد الله بن
الحر فقاتلوا حتى قتلوا .

المستورد الخارجي :

هو المستورد بن جوين الطائي واحد من الذين نجوا من معركة
الخيبة التي حدثت بعد معركة النهروان وكان علي بن ابي طالب (رض)
قد قضى على اكثرهم ولم يفلت منهم الا نفر كان المستورد من بينهم .

اشتهر المستورد بكثرة العبادة والصلاة وكان كثير الاجتهاد ولله
آداب يوصي بها^(١) خرج المستورد في ولاية الميرة بن شعبة على الكوفة سنة
٤٣ هـ - شجع المستورد على الخروج ومن معه من الخوارج وجمع شملهم
تساهل الميرة وتسامحه لانه لم يكن يفتش أهل الاهواء عن امواتهم فهبأ
المخوارج جوا مساعدا على الخروج فكان يلقي بعضهم بعضا ويتذكرون
مكان اخوانهم بالنهروان ويرون في الاقامة القبر وان في جهاد اهل القبلة
الفصل والاجر .

اجتمع هؤلاء الخوارج ممن كان في الكوفة الى ثلاثة زعماء من بينهم
المستورد وحيان بن ضيآن ومعاذ بن جوين واتفق هؤلاء على مبايعة
المستورد زعماء وقائدا لهم وكان ذلك سنة ٤١ هـ فلما علم الميرة بحالهم
واجتماعهم طلب الى اهل الكوفة مساعدته واوعدهم ان لم يساعده ليخبرن من
سياته وليبدل حكمه عفا وشدة فقال اهل الكوفة الى مساعدته لكرههم الخوارج
لانهم خرجوا على علي فتمكن الميرة من القبض على قسم منهم وسجنهم ومنهم
حيان بن ضيآن احد زعمائهم فلما رأى المستورد اجماع اهل الكوفة على
مضايقته وتمقب من معه من الخوارج قرر الخروج الى الحيرة وكان عدد
اصحابه ثلثمائة رجل ثم اتجهوا الى المدائن وبايعه اصحابه بالخلافة
وحاولوا دخول المدائن فمنعهم عنها عاملها سماك بن عبيد العيسى فارسل
اليه المستورد كتابا يبين فيه سبب خروجه ويطلب منه الانضمام اليه ومما

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٤٩

كتب اليه (انا نقمنا على قوما الجور في الاحكام وتعطيل الحدود واستنارهم
بالنهي وانا ندعوك الى كتاب الله وسنة نبيه وولاية ابي بكر وعمر والبراء من
عثمان وعلي فان قبل فقد ادركت رشداك والا قبل فقد بلغنا في الاعذار
اليك)^(١) وقد رفض سداك ما عرضه عليه المستورد وامتنع عليه . اما
المغيرة فقد جهز جيشا لمحاربتهم ورفع خطرهم عن الناس وقد اظهر له
أهل الكوفة كرههم لهؤلاء الخوارج وتغايهم في مساعدته فمن قول عدى
بن حاتم الطائي احد زعماء الكوفة (كلما لهم عدو ولرايهم مسفة وبطاعتك
مستبك فأينا شئت سار اليهم)^(٢) ثم تقدم معقل بن قيس الرياحي وهو من
اشراف الكوفة وقد اشترك مع علي بن ابي طالب في قتال الخوارج الى
المغيرة ورجاء أن يبشبه اليهم فليس هنالك احد هو اعدى لهم منه فعقد نه
المغيرة وقدمه على بقية الرؤساء واخرج معه ثلاثة الاف من نقابة الشيعة
فلما علم المستورد بخروج معقل اخذ ينتقل من مكان الى آخر حتى التقى به
في اول معركة هي معركة المذار التي لم ينتصر فيها احد ثم ان المستورد
خرج من المذار تاركا جيش معقل لما علم بخروج جيش آخر من البصرة
لمحاربتهم . وكان قد ارسله عبد الله بن عامر عاملها آنذاك الا ان جيش
البصرة رجع لما علم بخروج المستورد من المذار لابتعاده عن اراضيهم . اما
معقل فقد تعقب المستورد والتقى به في ساباط ودارت رحى الحرب بين
الطرفين وكانت معركة حامية لما اظهروه الطرفان من الشدة واللباس وانتهت
هذه المعركة بمقتل معقل والمستورد اذ قتل احدهما الآخر في مبارزة بينهما
وقتل في هذه المعركة اكثر اصحاب المستورد وبذلك تخلص المغيرة من
هذه المخارجة .

حيسان بن ضبيان :

وهو أحد زعماء الخوارج في الكوفة ومن الذين نجوا من معركة

(١) الطبرى - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٦

(٢) الطبرى - الامم والملوك ج ٦ ص ١٠٨

التخيلة أيام علي (رض) ومن اصحاب المشوردة الخارجي الا انه لم يخرج معه تمكن المتبرة بن شعبة من القبض عليه وسجنه ولما خرج من السجن في عهد عبدالرحمن بن ام الحكم سنة ٥٨ هـ اجتمع اليه اصحابه واتفقوا على زعامته وقد دعاهم بعد ذلك الى الخروج ومجاربة الظالمين ولكنهم اختلفوا فيما بينهم على الوجه الذي يخرجون اليه فبعضهم من اقترح الخروج الى عين اتمر او غيره من الكور حتى يجتمع اليهم اصحابهم وكان رأى حبان ان يخرجوا بظاهر الكوفة ليقاتلوا الظلمة على امر الله وليبدروا الى الجنة ويخرجوا انفسهم من القه ووافقه اصحابه على رأيه هذا وكان عددهم مائة رجل فخرجوا بظاهر الكوفة فارسل اليهم عبدالرحمن بن ام الحكم جيشا كبيرا وقضى عليهم جميعا .

هذا ما كان من أمر الخوارج في الكوفة أما في البصرة فكان امرهم جدهم خطير ففي ولاية زياد بن ابي سفيان ٤٥-٥٣ هـ تمكن من أن يقضى على خطرهم الثوري ولو ان افكارهم وعقيدتهم كانت تلقى قبولا من كثير من اهل البصرة من النساء والرجال فكان زياد يحبس الرجال ويقتل المعلن منهم ويستعين بقبائل البصرة على دفع خطرهم والقضاء عليهم أما أسلوبه مع النساء فكان يمر بها بعد قتلها فلم يخرج النساء عليه خوفا من اثميه . ونابح عبيدالله بن زياد سيرة والده تجاه الخوارج فقتل منهم عددا كبيرا حتى بلغ من قتل منهم في أيام ولايته وولاية ابيه الفا وحس منهم اربعة آلاف وهذا يدل على العدد الكبير الذي كان يمتنع مبدأهم ومن السذج فقتلهم عبيدالله بن زياد عروة بن اودبة وهو من كبار مجتهدي الخوارج وقتل من نساءهم البلحاء التي رفضت ان تخفي أمرها فقطعت يديها ورجليها ورمي بها في السوق^(١) .

كان لهذه السياسة العنيفة ان ادت الى خروج ابو بلال مرداس بن اودبة من البصرة وهو من الذين كانوا يدارون أمر السلطان .

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٥٥

مرداس بن اوديسة :

واسمه مرداس بن عمر بن حدير اما اوديسة الذي عرف بها فهي جدته وكان ناسكا عابدا من مجتهدي الخوارج ولا يرى العنف نفعا في اعلان رأيه ولكنه تعرض للجس في ولاية عبيدالله ثم اخرج منه ولكنه لما رأى الجند من عبيدالله في طلب الشراة قال لأصحابه : انه والله لا يسعنا المقام بين هؤلاء القليلة تجري عليهم احكام مجائين للعدل مفارقين للفضل والله ان العسر على هذا أعظم وان تجريد السيف وإخافة السيل أعظم ولكل تشبه عنهم ولا تجرد سيفا ولا نقاتل الا من قاتلنا^(١) وبذلك ظهر مرداس كرهه للضعف وحبه للمسلم مع الاحتفاظ برأيه وعقيدته وانه لا يحارب الا من حاربه وما خروجه من البصرة الا هربا بدينه ودين اصحابه واتجهوا الى الأهواز لا يعرضون احدا ولا يقتلون احدا فارسل اليهم عبيد الله بن زياد جيشا عدته الف رجل عليهم حصن التميمي وكان الخوارج في اربعين فقط فانهمز ذلك الجيش امام هذا العدد القليل ثم اردفه عبيد الله بجيش آخر عليه اسلم بن زرعة الكلابي بثلاثة الاف فانهمز امام مرداس ثم ارسل عبيدالله جيشا آخر بقيادة عباد بن الاخضر السبي فالتقى بهم في توج وقتلهم جميعا وكان ذلك في سنة ٦١ هـ .

الازرقية :

اشتد عبيدالله بن زياد في تعقب الخوارج واخذهم بالقتل والجس والعذاب فاضطر كثير منهم الى الخروج من البصرة واتحاز قسم منهم الى عبيدالله بن الزبير ليعادوه على حماية الحرم الشريف من جيش عقبة بن مسلم المرى كما حاربوا الحصين بن نمير قائد جيش الشام الذي خلف عقبة بن مسلم في قيادة ذلك الجيش ولكنهم تخلوا عن مساعدة بن الزبير لما عرفوا رأيه في عثمان بن عفان وطلحة والزبير وخرجوا من مكة وانقسموا الى قسمين فئة توجهت الى اليمامة بزعامة نجدة بن عامر الحنفي والفئة

(١) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٥٦

الثانية اتجهت الى البصرة فلما استقروا فيها أمروا عليهم نافع بن الأزرق وقد عرف عنه الشجاعة والأقدام والاجتهاد في الدين .

ساعدهم على جمع أمرهم وإخراج أصحابهم من سجن البصرة ما ساد البصرة من الفوضى والاضطراب اثر هروب عبيد الله بن زياد بعد وفاة يزيد بن معاوية سنة ٦٤ هـ . ولسكنهم اضطروا الى الخروج بولين وجوههم نحو الأهواز فسطروا سلطانهم وطردوا عمال الدولة وجبوا الخراج وبدأت منذ ذلك الحين حركاتهم التي كانت لها اثر كبير على الناحية الاقتصادية وبخاصة على الناحية التجارية لاختلافهم الليل وتهديد الأمن وقتل النساء والأطفال وإشاعة الخوف والذعر .

وقع العبء الأكبر في محاربتهم على أهل البصرة الذين وجدوا ان حياتهم وتجاربتهم مهددة بالخطر حتى اضطروا قسم كبير منهم الى الرحيل عنها والقسم الآخر كان يتهاى الى الرحيل^(١) .

كانت أعمال الخوارج هذه ونظرتهم الى جماعة المسلمين قد أدت الى وقوع الفرقة والاختلاف بينهم ذلك الاختلاف الذي حدد موقفهم من جماعة المسلمين ونتج من ذلك ظهور الفرق الخارجية لاختلافهم مع نافع بن الأزرق من هذه الفرق الأزرقية والصفارية واليهية والتجدات والاباضية . كان رأى نافع بن الأزرق في المسلمين (ان لا تسكح نساؤهم ولا تأكل ذبائحهم ولا تجاز شهادتهم وعليهم جهادهم)^(٢) بينما لم يوافقهم على رأيه هذا بقية الخوارج وكانوا أكثر منه اعتدالا .

استمر الأزرق في أعمالهم منذ سنة ٦٥ هـ الى ٧٨ هـ وكان مسرح أعمالهم في غالب الأحيان العراق وبلاد فارس وكرمان والأهواز إلا أنهم كانوا يشنون حربهم على ولاية البصرة وبخاصة وتعاقبت جيوش البصريين

(١) الميرد - الكامل في الاصب ج ٢ ص ١٩٥

(٢) الديبوري - الاخبار الطوال ص ٢٦٧

والكوفيين لابعاد خطرهم واشترك أكثر من قائد في قتالهم •

بدأ أهل البصرة منذ سنة ٦٤ هـ بقتالهم لما رأوا خطر الأزارقة يقترب منهم ويهددهم وقد مالوا إلى الصلح فيما بينهم وكان قد نشب قتال بين بعض القبائل بعد هروب عبيد الله بن زياد وفرعوا إلى الأخنف بن قيس أحد زعماء البصرة ليوجههم إلى دفع ذلك الخطر المحدق بهم فتقدم منهم عشرة آلاف وانفقوا على تأييد مسلم بن عيسى بن كرز القريشي قائدا لهم وهو أول قائد يخرج لقتال الأزارقة وتمكن من دفع الأزارقة حتى دولاب في الأهواز ولكنه قتل في معركة دولاب وقتل أيضا نافع بن الأزرق زعيم الخوارج فابعوا عبيد الله بن الماحوز ثم قتل في معركة أخرى فباع الخوارج أخاه عبيد الله بن الماحوز الذي تمكن من أن يلحق الهزيمة بجيوش البصريين فاشتد بذلك خطرهم ففرغ أهل البصرة إلى المهلب بن أبي صفرة ليتولى قيادتهم وقبل المهلب على شروط اشترطها عليهم منها أن ينتخب أوصاؤهم لا الغنى الثقل ولا البرت المخفض وله على ما غلب من الأرض ولا يخالف فيما أدير من رأيه في حربهم ويشرك ورأيه الذي يراه فوافق أهل البصرة على هذه الشروط •

وافق أهل البصرة على شروط المهلب ويظهر من موافقتهم وتعاونهم معه على مقدار الخطر الذي كانوا معرضين له ومقدار الخوف الذي استولى على أنفسهم وضاف المهلب إلى شروطه هذه أن يطلب إلى تجار البصرة أن يمدوه بالمال لكي يستعين به على تجهيز جيشه فقدم له ما طلب من مال وتمكن المهلب بما أوتي من عبقرية في القيادة وشجاعة وبسالة من أن يبعدهم عن البصرة ويدفعهم إلى الأهواز ثم إلى بلاد فارس وكرمان • واخلص المهلب في حربه ضد الأزارقة دون اعتبار للسلطة التي تصدر إليه الأوامر فقد نفذ أوامر البصريين وأطاع ابن الزبير ثم اخلص في الخدمة تحت ظل الأمويين • اشترك غير المهلب في قتال الأزارقة لما أقصي عن قيادته

في ولاية مصعب بن الزبير سهل على الخوارج ان يتوغلوا في ارض
السواد وتقدموا نحو المدائن وقتلوا عاملها وعاتوا في الارض فادوا فقتلوا
النساء والاطفال وكسروا الخراج فاضطر الحارث بن ابي ربيعة امير
الكوفة الى الخروج اليهم تحت الحاح زعماء البصرة عليه^(١) فتمكن من
اخراجهم من المدائن واضطروهم الى الاتجاه الى اصبهان ثم كر الحارث
بن ربيعة عائدا الى الكوفة كارها لقتالهم واللتحاق بهم واشتبكوا في اصبهان
مع عاملها عتاب بن ورفاء اخراعي الذي تمكن من قتل زعيمهم الزبير بن
المأخور فولى الخوارج قنبر بن النجادة فراجع اصحابه الى كرمسان
 واجتمعت اليه جموع كثيرة من بينهم موال وعبيد وجبي الارض وقوى
 امره فتقدم نحو البصرة فاضطر مصعب الى استدعاء المهلب من الموصل
 الذي كان قد ولاء عليها واعيد تاييها الى قتال الخوارج والتقى بهم في
 سولاف وظلت الحرب بينهم ثمانية اشهر حتى اعيد العراقي تاييها الى حوزة
 الامويين بعد انتصار عبدالملك على مصعب وقتله فولى عبدالملك اخاه بشرا
 العراقي وكان عبدالملك قد اوصى اخاه بان يساعد المهلب في قتاله الازارقة
 وعمل بشر بما اشار عليه عبدالملك فارسل جيشين احدهما من البصرة
 والاخر من الكوفة وولى المهلب جيش البصرة وولى جيش الكوفة عبيد
 الرحمن بن ابي مخنف ثم توفي بشر فولى عبدالملك بن مروان الحجاج
 بن يوسف الثقفي العراقي سنة ٧٥ هـ وكان العراقيون قد تخلوا عن المهلب
 بعد ان وصلهم بآودة بشر بن مروان فكان لزاما على الحجاج ان يسند
 أقصى جهده في سبل مساعدة المهلب وقد هدد العراقيين في اول خطبة له
 بان يخرجوا الى المهلب والا كان القتل جزاء من يتأخر فاسرع اهمل
 الكوفة الى الخروج والاتحاق بجيش المهلب بن ابي صفرة والحق الحجاج
 على المهلب بان يسرع في القضاء على الازارقة ولامه على تأخيرها وكان
 المهلب يعتذر له ويبين ان سبب تأخره لم يكن ناجما عن تقصير منه انما

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٦ ص ١٦٦

هو ناجم عن المقاومة العنيفة التي يبديها الخوارج ولو انه تمكن من دفعهم الى الشرق ولكنه لم يتمكن من القضاء عليهم نهائيا ، وتاج الفرصة للمهلب للقضاء عليهم عندما انقسم الخوارج على انفسهم الى قسمين قسم مع عبد ربه الذي تمكن المهلب من القضاء عليهم نهائيا اما القسم الثاني فكان يزعم انه قطرى بن الفجاءة الذين رحلوا الى طبرستان فتمكن المهلب بمساعدة سفيان بن الابرود الكلبي الذي ارسله الحجاج على رأس جيش كبير من القضاء على قطرى قضاء تاما وكان ذلك في سنة ٧٧ هـ ولم يبق من الازارقة الا نفر قليل كانوا مع عبيد بن هلال الخارجي وقد قضى على زعيمهم وعليهم سنة ٨٧ هـ .

شبيب الخارجي :

واجهت الحجاج بن يوسف الثقفي عند توليه امر العراق عقبات خطيرة فالازارقة في الشرق يهددون سلطان الامويين ويصنون في الارض فسادا واهل الكوفة منردين تركوا قائدهم عبدالرحمن بن ابي مخنف كارهين حرب الازارقة ، لم يكن الازارقة وحدهم هم الذين اقلقوا بال الحجاج بل كان الى القرب منه نائير خارجي يهدده في مستقر حكمه الا وهو شبيب بن يزيد الخارجي الذي كان اقوى نائير خرج في العراق وهدد سلطان الامويين وافض مضاجع العراقيين ونشر الفرع والريب .

ولد شبيب سنة ٢٥ هـ من اب عربي وام رومية وقد ولدته وهي مسلمة وكان خروج شبيب اول الامر تحت امره صالح بن مسرح ، وصالح بن مسرح هذا كان يقيم بدار من ارض الموصل وكان له اصحاب يقرتهم القرآن ويفقههم في امور الدين ويحرضهم على الخروج على السلطان الجائر فمن قوله (ما ادرى ما تتظرون وحتى متى اتم تقيمون على العجور وقد فشا وهذا العدل وقد عفا ولا ترداد هذه الولاة على الناس الا غلبوا وعتوا وتباعدوا عن الحق وجراء على الرب)^(١) كما انه اتصل بشبيب الذي

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢١٨

كان يرأسه ويبلغ عليه بالخروج فراسل اصحابه واجتمع له عدد
 الخوارج كان شبيب احد قادتهم فاعلن صالح بن مسرح خروجه في ارض
 الجزيرة ولم يكن يرى قتل الناس كما كان يرى شبيب بل كان يرى ان
 يدعوا الناس اولاً فان اجابوا فليس عليهم قتال وان ابوا حل لهم قتالهم^(١) .
 اشتبك هؤلاء الخوارج لأول مرة مع جيش ارسله اليهم محمد بن
 مروان امير الجزيرة من قبل عبد الملك وتمكن الخوارج من الانتصار على
 ذلك الجيش ثم ترك الخوارج الجزيرة متوغلين في ارض السواد فارسل
 لهم الحجاج جيشاً من اهل الكوفة عدته ثلاثة الاف مقاتل عليهم الحارث
 بن عمير بن ذى الشعار والتقى بالخوارج وكان عددهم تسعين رجلاً وقد
 قتل صالح بن مسرح في اول لقاء فتولى شبيب القيادة فتمكن من الانتصار
 على ذلك الجيش وقتل قائده وهذا اول انتصار لشبيب تعاقبه انتصارات
 اخرى على جيوش كبيرة بينما لم يكن شبيب في غالب الاحيان في اكثر من
 مائتين رجل فانتصر على جيش آخر للحجاج في خاتمين سنة ٧٦ هـ وانتصر
 على جيش آخر في النهروان . ولما لم تتمكن هذه الجيوش من ايقاف
 شبيب او القضاء عليه فقد راح شبيب يعجوب السواد ويكرس الخراج فغضب
 الحجاج فارسل جيشاً كبيراً بقيادة الجزل بن عثمان بن سعيد وحرضه
 على ان يسرع في قتال شبيب ولكن الحجاج عزله وولي امره ذلك الجيش
 سعيد بن المجالد الذي قتله شبيب وانتصر على جيشه وكان عدة ذلك الجيش
 خمسة آلاف وشبيب في حوالي المائة^(٢) .

لم تكن شجاعة شبيب وبسالة اصحابه هي وحدها سبب انتصاراته
 العديدة بل كانت امور اخرى هذه الامور هي : اولاً - ان اهل الكوفة
 لم يكونوا مخلصين في قتالهم يفرون عند اول لقاء لما كانوا يلاقونه من قتل
 الخوارج . ثانياً - ان اهل الكوفة رأوا ان هذه الحروب ليست فيها مكاسب
 مادية تنجمهم على القتال . ثالثاً - انهم لم يكونوا راغبين في معارضة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢١٨

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٤٦

الحجاج تثبيت سلطانه وسلطان الأمويين • رابعا - ان هؤلاء الخوارج كانوا ينتمون الى القبائل العراقية فكرهت عنائهم ان تقاتلهم في سبيل الحجاج الذي استقلوا ظله وقلسوا من شدته وبطشه ما يكفيهم ليس فقط الى الاخلال بطاعته بل الى الثورة والتمرد عليه •

كانت انتصارات شبيب العديدة وعجز جيوش الحجاج عن ايقافه ان اصبح الطريق مفتوحا امامه الى الكوفة مركز الحجاج فارسل الحجاج جيشا من اهل الكوفة عدته الفين وقد خرج اهل الكوفة وكأنهم ياقون الى الموت فلم يتمكن ذلك الجيش من ايقاف شبيب وتمكن شبيب من دخول الكوفة والصلاة في مسجدها وقتل عددا من اشرافها ولكنه لم يتمكن من الاستيلاء عليها لتحصن الحجاج في قصره ثم خرج شبيب ليلا في جيشا آخر كان الحجاج ارسله لقتاله وقتل من ذلك الجيش الذي كان يقوده عثمان بن قطن الذي خلف عبدالرحمن في قيادته الفا وخمسمائة من خمسة الاف وشبيب في (٨١) رجلا • لما رأى الحجاج ان لا فائدة ترجى من العراقيين وظهر منهم المجر وعظم مركز شبيب بمن انظم اليه من خوارج جدد حتى بلغ رجاله ثمانمائة رجل ارسل الى عبدالملك يرجوه ان يرسله بجيش من اهل الشام ليقا تل به شبيب وبخاصة بعد ان اقتصر شبيب على جيش كبير عدته اربعين الفا وقتل قائده عتاب بن ورقاء وشبيب في ستمائة رجل فقط ودخل شبيب للمرة الثانية الكوفة ثم ضرب عليها الحصار واقام عليها محاصرا وبنى مسجدا في ظاهرها ولم يتمكن احد من القواد الذين ارسلهم الحجاج من زحزحة شبيب من مكانه فاضطر الحجاج الى الخروج بنفسه واتصر الحجاج لأول مرة على شبيب ولاحقه الحجاج حتى انحاز شبيب الى الاهواز فالتقى لآخر مرة مع جيش الحجاج ولم يكتب النصر لاحد الا ان شبيب غرق عندما كان يهيم بعبور احد الانهار وبذلك تخلص منه الحجاج وكان ذلك في سنة ٧٧ هـ بعد ان كبده الدولة كثيرا من الاموال

والأرواح وتكبد العراقيون كثيرا من الخوف والفرع وتعرضوا لكره
الحجاج وعاقبهم عقابا قويا لانهم لم يخلصوا له في قتال شيب *

شوذب الخارجي :

واسمه بطام البكري خرج في خلافة عمر بن عبدالعزيز سنة
١٠٠ هـ بارض جوحا من ارض الواد في ثمانين رجلا وكان عامل عمر
بن عبدالعزيز على الكوفة عبد الحميد بن عبد الرحمن فارسل اليه عمر بان
يزل اليهم جيشا بقيادة محمد بن جرير بن عبدالله البجلي فيره في الفين
وامره عمر أن لا يحارب الا ان يسفكوا دما أو يحلوا حراما وارسل اليهم
كتابا يطلب اليهم اشخاصا منهم لينظرهم وكتب عمر الى بطام (انك
خرجت غضبا لله ولبيه ولست باولى بذلك مني فهلهم انظرك فان كان
الحق بايدينا دخلت فيما دخل فيه الناس وان كان في يدك نظرنا في
امرنا)^(١) فاستجاب شوذب لنداء عمر فارسل اليه اشخاصا ولم تقع الحرب
انتظارا لنتيجة المناظرة *

كانت غاية عمر بن عبدالعزيز من هذه المناظرة حقن دماء المسلمين
ومنع وقوع الحرب وان يأتي عدوه عن طريق السلم والمفاوضة لعله ان
يصل الى غايته دون سفك الدماء وكاد عمر أن ينجح في اقناع الخوارج
رسل شوذب لولا ان عاجلته المنية فلما وصل نبأ موته الى عبد الحميد بن
عبد الرحمن عامل الكوفة ارسل الى قائد جيشه يأمره بمحاربة الخوارج
لعله ان يقدم عملا يرضي به الخليفة الجديد يزيد بن عبد الملك الذي
خلف عمر فلما رأى شوذب تهيب جيش محمد بن جرير للقتال ولم يكن
قد وصله نبأ موت عمر قال لقد مات الرجل الصالح *

اشتبك الخوارج مع محمد بن جرير وتمكنوا من الانتصار عليه
ولحقوا به حتى اخصاص الكوفة فخاف اهل الكوفة اقتراب الخوارج منهم

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ١٣٢

ففرغوا الى مسلمة بن عبد الملك الذي كان في الكوفة بصيد مقتل يزيد بن المهلب فأرسل جيشا عدته عشرة آلاف بقيادة عمرو بن حريث حيث تمكن من القضاء على شوذب وقتله وقتل اصحابه .

البهلول :

ثار العراقيين ثورات عدة على الدولة الاموية منها ثورات شعبية وثورات خارجية ثم تكن ثوراتهم هذه سببها حرمان العراقيين من الاعطيات والقيء والشدة في جباية الضرائب وارسالهم في البعوث المرسلة الى اشراف أو نقمع الثورات التي كانت تحدث في العراق انما كانت هنالك اسباب اخرى من هذه الاسباب تعرض العراقيين لشدة ولاء الدولة وقسوتهم وزجهم في السجون واخذهم على الرية والظنة وابعاد ولاء الامويين عن روح الدين الاسلامي في معالجة امور الناس فزياد بن ابي سفيان وابنه عبيد الله والحجاج بن يوسف النخعي غالوا وعدوا واجبروا الناس على الخضوع لسلطانهم بكل الطرق والوسائل ابتداء القوانين والمقولات وفرضها على كل من يظهر التذمر والمداء للدولة الاموية .

دفعت هذه الاسباب الخوارج الى الثورة بالاضافة الى ما كانوا يمتدنون فلم يخلو عهد من عهود خلفاء بني امية من ثورة خارجية ، ففي عهد هشام بن عبد الملك وولاية خالد بن عبد الله القسري على العراق ١٠٥-١٢٠ خرج البهلول في اربعين خارجيا واسمه البهلول بن بشر ولقبه كثارة بن بشر وكان معروفا عند هشام بالشدة والبأس ولم يكن يعرفه الا بلقبه فلما اخبره صاحب الموصل بخروج الخوارج ارسل اليه هشام ان ابعت اليهم كثارة بن بشر فاجابه صاحب الموصل ان الخارج هو كثارة وكان خروجه منها ان خالدا كان يهدم المساجد ويبيي البيع والكنائس ويولي المجوس امور المسلمين وينكح أهل الذمة المسلمين^(١) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٢

وكانت غاية البهلول اول الامر قتل خالد غيلة والتخلص منه وقام خالد من جانبته يرغب الناس في الخروج لقتال البهلول واعلن عليهم بانته سوف يضاعف اعطياتهم ويعفيهم من القتال في الهند وهذا يدل على اهتمام خالد بامر البهلول فخرجت قوة من اهل الشام وشرط الكوفة فلم يصمدوا امام قوة الخوارج وفروا منهزمين الى الكوفة والشاميين على خيل جياد فلم يلحقوا بهم ولحقوا بشرط الكوفة فلما هم يقتلهم قالوا له (انق الله فيما قاتنا مكرهون مهجورون)^(١) فعفا عنهم واضطر خالد الى ارسال جيش آخر لم يحارب قائده خوفا من الخوارج فاستجار بالبهلول وانهزم افراد ذلك الجيش دون قتال فلما قوى امر البهلول طمع في مهاجمة هشام بن عبد الملك اذ قال لاصحابه (ما نصح بابين النصرانية يعني خالد وما خرجنا الا لله فلم نطلب الرأس الذي يسلط خالد وذوي خالد فخرج يريد هشاما فاجتمعت عليه عدة جيوش من الجزيرة والشام والعراق والتقت هذه الجيوش في ارض الجزيرة وقضت عليه وكان معه سبعون رجلا وجيوش هشام عشرون الفا .

نعرض خالد القسري ثورات خارجية اخرى تمكن من القضاء عليها منها ثورة عمرو البكري وثورة النخري ثم ثورة وزير السخثاني الذي تار في الحيرة فجعل لا يمر بقرية الا احرقها ولا احد الا قتله فارسل اليه خالد جيشا تمكن من قتل جميع اصحابه وقبض على وزير وجيه به الى خالد فاعجب خالد بفصاحته وحسن كلامه فلم يقتله وامر أن يسجن ولكنه اضطر الى حرقه بأمر هشام وتار خارجي آخر هو الصحاري بن شبيب ومعه ثلاثون رجلا وكانت غايته قتل خالد غيلة ولكن خالد تمكن من القضاء عليه .

يتضح مما تقدم ان الخوارج قاموا بثورات عديدة استمرت منذ قيام الدولة الاموية حتى سقوطها وكانت سببا في اضعافها وبالتالي الى سقوطها .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٨ ص ٢٤٢

خرجت هذه الثورات من الكوفة والبصرة وقليل منها ما خرج من مناطق أخرى من أرض السواد والجزيرة وكانت هذه الثورات تتأثر ضد ولاية العراق •

والملاحظ على ثورات الخوارج التي خرجت من الكوفة أنها خرجت في عهد معاوية ثم انتقلت حركة الخوارج في عهد يزيد بن معاوية إلى البصرة واتخذت طابعا آخر هو طابع التكتل السري وبث آرائهم عن هذا السبيل ثم تعود الكوفة مرة أخرى مصدرا لثوراتهم في ولاية خالد بن عبد الله القسري وولاية عبد الله بن عمر بن عبد العزيز ، كما يلاحظ على خوارج الكوفة القلة في العدد لأن الكوفة كانت مركز الشيعة الذين هم على طرفي تقيض من الخوارج ، أما خوارج البصرة فكانوا أكثر عددا من خوارج الكوفة واطول منهم مجادلة في الحرب وأوسع منهم اجتهدا في أمور عقيدتهم مما أدى إلى ظهور عدة فرق اختلفت في موقفها من جماعة المسلمين منها المعتدل ومنها المتطرف أما خوارج الكوفة فكان موقفهم واحدا من بقية المسلمين وهو موقف التطرف المتشدد •

أثرت هذه الثورات تأثيرا كبيرا على الدولة الأموية وعلى العراقيين على حد سواء فقد اضطرت ولاية الدولة إلى أن يكونوا باستمرار مستعدين لمواجهة هذه الثورات ومقاومتها والتخلص من شرها وانقضاء عليها مما أدى إلى تكبد الدولة كثيرا من الأموال والأرواح فكانت هذه الثورات سببا من أسباب ضعف الدولة وبالتالي إلى سقوطها •

أما بالنسبة لاهل العراق فقد تكبدوا كثيرا من المال والأرواح أيضا وتأثرت الناحية الاقتصادية وبخاصة التجارة لما كان يحدثه هؤلاء الخوارج من أخافة السبل وقطع طرق المواصلات بين المدن المختلفة • كما سيطر على العراقيين جو من الخوف وانزعج لاشاعة الخوارج قتل النساء والأطفال واحراق القرى وقتل مخالفهم في العقيدة •

فشلت هذه الثورات في تحقيق الهدف الذي كانت تسمي إليه أما أسباب ذلك الفشل فهي :-

اولا - ان الخوارج كانوا يخرجون في اعداد قليلة وفي اوقات متباعدة مما سهل على ولاء الدولة الاموية القضاء عليهم .

ثانيا - طغيان مذهب التشيع على اهل الكوفة ومناقضة ذلك المذهب لمبدأ الخوارج وكره اهل الكوفة والتشيع عامة للخوارج لخروجهم على علي بن ابي طالب (رض) ونكفيرهم اياه فساعد هؤلاء ولاء الدولة في غالب الاحيان على قتل الخوارج .

ثالثا - موقف اهل البصرة واندفاعهم الى مقاومة الخوارج والقضاء عليهم ليحافظوا على تجارتهم واستمرارها .

رابعا - تفرق الخوارج الى فرق متصددة مما ادى الى اضعافهم وتفتت وحدتهم فسهل على ولاء الدولة القضاء عليهم .

خامسا - الاعمال التخريبية التي كانوا يحدثونها من قتل النساء والاطفال وقتل مخالفهم واحراق القرى وكسر الخراج وقطع طرق التجارة مما ادى الى كرههم من جانب العراقيين عامة فاندفعوا الى مساعدة ولاء الدولة في القضاء عليهم والخلاصة ان الخوارج الذين نادوا وعملوا على تحقيق هدفهم ذلك انهدف هو ان يسكون الانتخاب الحر اساسا للخلافة وان يتولى امر المسلمين افضلهم دون اعتبار لنسبه .

سمي الخوارج الى تحقيق هدفهم عن سبل القوة والحرب والثورة بذلك خالفوا الشيعة الذين اتخذوا سبلا متعددة لمناهضة الحكم الاموي ، كما ان الخوارج امتازوا على غيرهم من الفرق الاسلامية بانهم لم يسعوا الى تحقيق مثل عليا اعتقدوا بها وتمسكوا بها تمسكا قويا دون محاولة لاحد او تستر من قوة السلطان أو قوة مخالفينهم من الفرق الاخرى لذلك رأينا ان نضع الخوارج مع غيرهم من العراقيين المعارضين للدولة الاموية مع

اختلافهم في الوسيلة واتحادهم في الهدف . ذلك الهدف هو التخلص من الحكم الأموي .

ثورات الموالي

اشترك الموالي في كثير من الثورات العرقية فقد اشتركوا في ثورة المختار الثقفي وكانوا عمادها فقربهم وفرض لهم ولأولادهم الأعطيات حتى اضطر اشراق الكوفة الى الحرب والالتجاء الى مصعب بن الزبير وحرصوه على قتال المختار لانه سارى بينهم وبين عبيدهم ومواليهم في العطاء وقدمهم عليهم ، كما اشتركوا في ثورة عبدالرحمن بن الاسمت سنة ٨٢ هـ فكسان في جيش الطواويس الذي ارسله الحجاج الى الشرق بقيادة عبدالرحمن بن الاسمت عدد كبير منهم كما انظم اليه عدد من الموالي عندما دخل البصرة وكان هؤلاء قد امرهم الحجاج بالرجوع الى قراهم التي خرجوا منها لانكسار الخراج فوجدوا الفرصة سانحة امامهم ونظموا الى عبدالرحمن وقد حرصهم فقهاء البصرة وقراءها على ذلك الانضمام لاسبانهم من عمل الحجاج ازاء هؤلاء المسلمين الجدد ، كذلك اشتركوا في ثورة زيد بن علي بن الحسين سنة ١٢٩ هـ وكان من جملة ما دعا اليه زيد هو رد المظالم والدفاع عن المستضعفين وبقيت تلك الثورات في ثورات عديدة في خلافة مروان بن محمد آخر خلفاء الدولة الأموية الى جانب ذلك فقد شاركوا الخوارج في ثوراتهم فنظر اليهم الخوارج كمسلمين متساويين معهم في الحقوق وجوزوا خلافتهما اذا ظهر منه اصلاح والقدرة على تحمل المسؤولية . أما الاسباب التي دفعتهم الى الاشتراك في تلك الثورات فهي :-

- اولا - انتصار المسلمين عليهم وتقويض امبراطوريتهم الفارسية واضطرابهم الى تغيير دينهم واقتحام لثلاثم ذلك مع حياتهم الجديدة .
- ثانيا - الياسة المالية التي اتت بها ولاء الدولة نحوهم واجبارهم على دفع الجزية بعد اسلامهم .

ثالثا - حرمانهم من الاعطيات والارزاق عند اشتراكهم في التتوح •

رابعا - حرمانهم من المستوات الاجتماعية التي يمنحها الدين الاسلامي في الزواج والمعاملات الاخرى وابعادهم عن الوظائف واحتراف الدولة الاموية لهم •

ولا لم يجد الموالي في هذه التورات التي اشتركوا فيها ما كانوا يسمعون اليه وتام يكس في مقدورهم ان يعلنوا تورات منهم تحتاجهم الى زعيم يقودهم اتخذوا طريق السرية ونشر مبدئ غريبه عن الدين الاسلامي والذي هو عماد الدولة الاموية التي حرمتهم من كثير مما كانوا يتمتعون به ليضعفوا الدين الاسلامي والدولة الاموية فشا عن ذلك ظهور الفرق الدينية التي تأسست لباس التبعية واخذت تصدا هو القضاء على الدولة الاموية ونحطت الخلق الاسلامي وبدر بدور الشقاق ونشر عقائد تهكبه ابيحبه ليصلوا الى ما كانوا يقصدون فكانت حركتهم هذه حركة اجتماعية لم تكن موجهة الى الامويين بحسب بل الى العرب عامة •

اما الثورة الوحيدة التي قاد بها الموالي فكانت في امة الغبرة بن شعبه في ولاية على الكوفة معاوية بن ابي سفيان فقد خرج جماعة منهم اميرهم ابو علي ورسل اليهم الغبرة جيشا بقيادة جابر البجلي فلما قرب ناداهم (يا معشر الاعاجم هذه العرب تقابل على الدين فما بانكم فادوه يا جابر انا سمعنا قرأنا يهدي الى ارشد فامنا به ولن نشرك برنا احدا وان الله بعث نبيه للناس كافة ولم يروء عن احد لقائلهم حتى قتلهم) (١) •

هذه الثورة بين رغبة الموالي في ان تعاملهم الدولة كما تعامل الآخرين من المسلمين ما داموا قد دخلوا الدين الاسلامي الذي يزيل الفوارق الجنسية والمقوية وان يكون اساس العلاقات بين الافراد وبينهم وبين السلطة الحاكمة •

(١) اليعقوبي - التاريخ ج ٢ ص ١٩٧

المختار بن ابي عبيد الثقفي

ظهر المختار الثقفي على مسرح الحوادث في الكوفة سنة ٦٤ هـ وتمكن من أن يجمع حوله اهل الكوفة من شيعة آل البيت ويستقل بها وإن يسد سلطانه على غيرها من الأمصار ويحارب الأمويين والزبيريين وينقم من قتلة الحسين بن علي (رض) حتى تمكن مصعب بن الزبير من القضاء عليه وقتله سنة ٦٩ هـ .

والمختار بن ابي عبيد بن مسعود الثقفي من قبيلة واپوه ابو عبيد قائد الجيش الذي ارسله عمر بن الخطاب الى العراق وقد قتل ابو عبيد في معركة الجسر سنة ٦٣ هـ واندحر المسلمون في تلك المعركة امام الفرس وقد رافق المختار والده في تلك المعركة وكان عمره عند مقتل والده ثلاث عشرة سنة (١) .

كان المختار يمني نفسه بمد سقره بالوصول الى الامرة والسلطان فعول على أن يسلك كل سبيل وينهر كل درعة للوصول الى هدفه . كانت اول فرصة حاول استغلالها انه حرض عمه سعد بن مسعود وكان اميرا على المدائن ان يقضي على الحسن بن علي (رض) وكان قد خرج الحسن في مظلم سادط لقتال معاوية سنة ٤١ هـ وبدفعه الى معاوية ويتقرب اليه الا ان عمه ابي عليه قلم بعض زعماء التبعة ممن كسان مع الحسن بأمر المختار حاولوا قتله فكلم عمه الحسن فمعا عنه وأمر بأن يمسكوا عنه (٢) .

رغب المختار بعمله هذا ان يتقرب الى معاوية لعله ان يسهل له معاوية الوصول الى تحقيق امنيته ثم ظهر مرة ثانية على مسرح الحوادث عندما انقلب الى حركة مسلم بن عقيل بموت الحسين بن علي سنة ٦٠ هـ الى اهل

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ١ ص ٢١٤

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ١ ص ٢١٤

الكوفة ليتأكد من تأييدهم ومؤازرتهم له وكان نصيب المختار ان قبض عليه عبيد الله بن زياد امير العراف وحبيسه واخرج من السجن بعد أن توسط له عبيد الله بن عمر بن الخطاب وخرج من الكوفة قاصدا عبيد الله بن الزبير الذي كان قد حصل على تأييد اهل الحجاز ومبايعتهم له بالخلافة مخالفا بذلك يزيد بن معاوية فانظم اليه وحارب معه جيوش يزيد ولما لم يجد عند بن الزبير ما يرضى به اطاعه ويحقق امنيته تركه قاصدا الكوفة سنة ٦٤ هـ . وقد شجع المختار الى اتيان الكوفة اضطراب الاحوال في العالم الاسلامي بعد موت يزيد بن معاوية وتنازل ابنه معاوية الثاني عن الخلافة رغبة عنها وخروج عبيد الله بن زياد امير العراق هاربا بعد ان تار به اهل البصرة وقد ظهر ابن الزبير على مسرح الحوادث والذي بابضه اكثر الامصار الاسلامية ولم يبق مع الامويين الا الاردن وقد ترعهم مروان بن الحكم وبايعوه بالخلافة كان هذا الاضطراب اكبر مشجعا للمختار على الخروج الى الكوفة التي كان يأمل ان يجد فيها الجو المناسب ليدعو الناس اليه مستغلا شعورهم وحبهم لآل البيت والطلب بدعائهم وكان يحلم بهذا الامر منذ سنين طويلة منذ ان اشار المفجرة بن شعبة الى حال اهل الكوفة من شعبة آل البيت وحبهم وبذل كل ما لديهم في سبيلهم وجريهم وراه أي زعيم يدعوهم الى انصاف آل البيت من الامويين لعله يحصل على تأييدهم في سبيل تحقيق اهدافه واطمأننه . ذكر البلاذري ان المختار ركب يوما مع المفجرة فمر بالسوق فقال المفجرة اما والله اني لا اعرف كلمة لو دعا بها اريب لاستجاب لها افوام فصاروا له انصارا ولاسيما العجم الذين يقبلون ما يلقى اليهم قال المختار وما هي يا عم قال بدعوههم الى نصره آل محمد والطلب بدعائهم فكانت في نفس المختار حتى دعا^(١) .

كان لهذه الاشارة اثرها في نفس المختار فاستغلها ونجح في استغلالها . كان قدوم المختار الكوفة في الوقت الذي ظهر فيه التوايون برعاية سليمان

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٢٣

بن سرد وقد ازمعوا على الخروج للاخذ بشار الحسين من قبلته وكانت
 شيعة الكوفة كلها مع سليمان بن سرد الخزاعي فلما اخذ المختار يدعو
 الناس اليه والطلب بدم الحسين كانت الشيعة تقول له هذا سليمان بن سرد
 شيخ الشيعة وقد اطاعته الشيعة وانقادت له ووثنه أمرها فكان يقول ان
 سليمان رجل لا علم له بالحروب وسياسة الرجال وقد جئكم من قبل
 محمد بن علي بن الحنفية مؤتمنا ومتحيا ووزيرا مناصحا له فلم يزل حتى
 انتحيت اليه طائفة منهم ومعظمهم مع بن سرد فكان سليمان اتقل الناس على
 المختار^(١) وكان الذي قوى من دعوته وجعلها تقف الى نفوس الشيعة انه
 اعلن بأن محمد بن الحنفية امره بقتال الملحدين والطلب بدماء اهل البيت
 والدفع عن الضعفاء^(٢) ويقصد بالضعفاء الموالي الذين تمكن من جذبهم اليه
 بسرعة وكان حريصا على تمديد ما اشار اليه الفجرة بن شيعة فتجسس في أن
 يجمعهم حوله فكانوا هم اعوانه وانصاره ومؤيدوه قال احد الاعاجم بعد أن
 قوى امر المختار (اما ترى ابا اسحاق قد اقبل على العرب ما ينظر اليها فلما
 علم المختار بذلك قال لهم لا يشق ذلك عليكم فاقم مني وانا منكم)^(٣) .
 والامر المهم الذي نادى به المختار لجذب الاعاجم انه اعلن بأنه سوف
 يعطي الموالي وذريتهم اعطيت وارزاقا كما يعطي المسلم العربي .

مكن المختار لنفسه بأن جمع حوله عددا من الشيعة وقوى امره وكثر
 اتباعه بعد خروج التوابين بزعامه سليمان بن سرد الخزاعي سنة ٦٥ هـ
 من الكوفة للقضاء عبيد الله بن زياد وقد تمكن عبيد الله من القضاء عليهم في
 عين الوردة .

خلى الجو للمختار العمل على أن يستغل شعور زعماء الكوفة وحجهم
 لآل البيت ويجذبهم اليه فوجه همه الى افتناع ابراهيم بن الاشتر وقد نجح
 في استمالته اليه بعد ان اظهر المختار له كتابا ادعى ان محمد بن الحنفية

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٣ ص ٢٠٧

(٢) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٦٤

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١١٣

ارسله اليه يطلب فيه الى ابراهيم أن يعاون المختار ويؤكد له ان الكتاب مرسل من قبل محمد بن الحنفية فأعلن ابراهيم انضمامه الى حركة المختار ولو انه لم يكن في قراءة نفسه واقفا من صحة ذلك الكتاب^(١) .

كان لانضمام ابراهيم بن الاشتر وهو من زعماء الكوفة اثره المهم في تثبيت وتقوية مركز المختار فلم اخذ المختار الى قوته ثار بعبدة الله بن مطيع المدوي امير الكوفة من قبل عبدة الله بن الزبير فأخرجه منها والتجأ الى البصرة^(٢) . ثم اخذ المختار بتعقب قتلة الحسين بن علي اقتل عددا ممن تسكن من القبض عليه .

اخاف المختار اهل الكوفة بما فعله مع قتلة الحسين فقد حرقهم بالنار وقطع اعضائهم وعذبهم فقام اهل الكوفة بمحاولته للمقضاء عليه والتخلص منه ولا سيما انه ساوى المجسم بالعرب في العطش والارزاق وتولية امور الخارج^(٣) . الا ان محبوتهم باتت بالتفشل فاضطر عدد كبير من زعماء الكوفة وانسراهم الى الخروج والاشجاء الى مصعب بن الزبير امير البصرة آنذاك . كان نجاحه في معركة جباية السبع التي حدثت بينه وبين اهل الكوفة اثرها الكبير في تقوية مركزه وامتداد سلطانه فعمل على تنقية الكوفة من كل من اشرك في جيش عمر بن سعد السدي خرج لقتل الحسين . كانت غايته من ذلك أن يخيف اهل الكوفة من ناحيته ليركنوا الى حكمه ومن ناحية اخرى ليزيد من التقاف الشيعة والمخلصين لآل البيت حوله فلم يبق في الكوفة احد ممن اشرك في قتال الحسين الا قتلته وقتل عمر بن سعد قائد الجيش وقتل ابنه وهو ابن اخت المختار وقال المختار هذا بالحسين وابنه ووالله لو قتل به ثلثي قرين ما وفوا بأنملة من انامله^(٤) .

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٩٩

(٢) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٢٢

(٣) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٩١

(٤) ابن طباطبا - الفخري ص ٨٩

عمل المختار بعد ان بسط سلطانه على الكوفة على محاربة الامويين
لكنه قبل ان يخرج لقتالهم حاول ان يدارى ويصانع ابن الزبير حتى لا يقع
بين قوتين كبيرتين لا قبل له بهما^(١) .

لم يكن المختار صادقا فيما اظهره لان الزبير فاته لم يكده ينتهي من
حربه مع الامويين وقتله عبيد الله بن زياد في معركة المختار حتى توجه الى
قتال مصعب بن الزبير ليخرجه من البصرة وكان المختار قد دانت له اعمار
اخرى بعد انتصاره على الامويين فكانت الاموال تأتيه من السواد والنجيل
واسفهان والري واذربجان والخريرة^(٢) .

وجه المختار همه الى محاربة مصعب كما ان مصعب من ناحيته قد
اتى لمحاربة المختار فقد اتاه وحرضه زعماء واشراف الكوفة الذين كانوا
قد هربوا من الكوفة خوفا من بطش المختار واستباحهم من مساواته المعجم
بالعرب ونفريه اباهم وابعاد العرب . فجرت بين المختار ومصعب وقائع عدة
كان النصر فيها لمصعب حتى تمكن من حصره في قصره ولما طال
الحصار على المختار خرج للقتال فخر سريعا وكان مقلبه سنة ٦٩ هـ وقتل
معه سبعة آلاف قتلهم مصعب سيرا وقتل امرأة المختار وهي بنت النعمان
بن بشير الأنصاري وهي أول امرأة في الاسلام قتل سيرا^(٣) .

كان لهذه الفعلة من جانب مصعب اثرها السي في نفوس المسلمين عامة
وفي نفوس الشيعة خاصة وقد انتقم اهل العراق من مصعب عندما انظموا الى
عبد الملك بن مروان وتركوا مصعبا يحارب وحده في الميدان وبذلك سهل
على عبد الملك من القضاء عليه وارجاع العراق الى حظيرة الدولة الاموية .
يتضح مما تقدم ان المختار استغل اضطراب الاحوال وميل الشيعة من

(١) البلاذري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٢٤٣

(٢) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٩١

(٣) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٥٧

العرب والعجم الى البيت العلوي ليصل الى الهدف الذي كان يهدف اليه
ذلك الهدف هو ان يكون له شأن ويحصل على ما حصل عليه اقرانه امثال
عبد الملك وابن الزبير وغيرهم .

الا ان الظروف التي استغلها المختار ليست هي وحدها التي اوصلته
الى ما وصل اليه مالم تتوفر فيه منومات الشخصية القوية المؤثرة .

توفرت في المختار كل مزايا الزعامة فهو كما وصفه صاحب الفخري
قال (كان رجلا شريفا في نفسه عاين الهمة كريما)^(١) كما توفرت فيه
عقلية نافذة وحيرة نافذة ولسان ذرب فصيح فتمكن من ان يؤثر في نفوس
اصحابه تصدقوه في كل ما كان يقوله ويدعيه وقد صدقوه بان جبريل ينزل
عليه ويأنيه بالوحي وهو ما كان يدعيه كتب الى البصرة (يلغني انكم
تكذبون رجلي وتكذبوني وقد كذبت الانياء من قبلي ولست بخير من
كثير منهم)^(٢) كما كان يدعي انه يلهم ضربا من السجاعة لأمور تكون ثم
يحتمل فيوقفها هذا من عند الله عز وجل^(٣) .

وجد المختار في اهل الكوفة من يصدقه فيما كان يدعيه فكيف تنطلي
هذه الاكاذيب على اهل الكوفة ان لم يكن له من قوة الشخصية التي تمكنه من
التأثير عليهم حتى تمكن من ان يجمعهم حوله ويدفعهم امامهم مستغلهم
لاغراضه واهدافه . كما انطلت على الكوفة اكاذيبه الاخرى فقد ادعى انه
انما يقوم بحركته هذه في خدمة آل البيت العلوي وانه مرسل من قبل
محمد بن الحنفية وقد كذبه محمد بن الحنفية ونفي انه معه في قتله الناس
واراقة الدماء كتب محمد الى المختار (اني لو اردت القتال لوجد الناس الي
سراعا والاعوان لي كثيرا ولكني اعزلتهم واصبر حتى يحكم الله وهو خير

(١) ابن طباطبا - الفخري ص ٨٩

(٢) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٤٣

(٣) المبرد - الكامل في الادب ج ٢ ص ١٤٤

الحاكمين) (١) كذلك لو كان مخلصا في دعوته لمحمد لدعاء بعد أن قوى أمره وثبت مركزه ولكنه كاذب في ادعائه ومن الطريف أن المختار لما علم نبأ خروج ابن الحنفية قاصدا الكوفة قام خطيبا في أصحابه وقال يا قوم قد ذكر أن امامكم قد قصد نحوكم ومن اشارة الامام انه لا يؤثر فيه السيف فاذا اتى فجربوا فيه هذا السيف فلما بلغ محمدا بن الحنفية انه قد قصد بذلك قتله عدل عن القدوم (٢) الا انه تمكن من اخفاء امره عن أصحابه وعن اقرب الناس اليه والعقهم به حتى آخر لحظة من حياته وهذا دليل آخر على سوء نيته قال للثائب بن مالك الأشعري لما خرج لقتال مصعب بن الزبير وكان من خاتمه (ايها الشيخ اخرج بنا لقتال على احسانا لا على الدين فاسترجع الثائب وقال يا ابا اسحاق لقد قلن الناس ان قيامك بهذا الامر دينونه فقال المختار لا لعمري ما كان الا لطلب دنيا فاني رأيت عبدالمك بن مروان قد غلب على الشام وعبدالله بن الزبير قد غلب على الحجاز ومصعب بن الزبير على البصرة ونجدة الحروري على المروضة وعبدالله بن خازم على خراسان ولست بدون واحد منهم ولكن ما كنت أقدر على ما اردت الا بالدعاء الى الطلح بنار الحسين (٣) وهكذا كشف المختار القناع عن خبئه وقصده فلم يكن صادف النية ولا صحيح المذهب انما اردت ان يتأصل الناس (٤) والخلاصة ان حركة المختار بن ابي عبيد الثقفي كانت حركة شخصية استغل شعور اهل العراق من شيعة علي عريا وعجما وجبهما لآل البيت ليصل الى تحقيق امانيه في الأمرة والمسلطان فهي اذا حركة شخصية ليست حركة شيعية الا ان المظهر الشيعي كان غالبا عليها فهي ثورة شخصية تسرت بستار التشيع الا

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ١٣٥

(٢) الرازي - اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٦٢

(٣) الدينوري - الاخبار الطوال ص ٢٩٨ والبلاذري انساب الاشراف

ج ٥ ص ٢٦١

(٤) ابن عبد ربه - العقد الفريد ج ٥ ص ١٤٤

ان هذه الثورة كان لها تأثير كبير في دفع الموالي الى التكتل والعمل
لإستخلاص حقوقهم وسحبهم المتواصل ليحصلوا على المساوات الاجتماعية
وبالتالي الى المساواة المالية وقد عدها ولها وزن اساسا لعدد من الثورات
التي قام بها الموالي فيما بعد حتى انه جعلها اساسا للدعوة العباسية وقيام ابي
سلم الخراساني بزعامة تلك الحركة استمرارا لثورة الموالي مع المختار
التقي .

مطرف بن المنيرة بن شعبة

اخلف الحجاج بن يوسف التقي عامل العراق الخدمة ليد
اخلاصا متناها فلم يترك وسيلة الا اتبعها لتسكين وتثبيت حكم الامويين في
العراق واستعمل كل اساليب العنف والشد في سبيل القضاء على ثورات
العراقيين التي كان الحجاج سببا من اسباب تلك الثورات لتقل وطأته على
العراقيين واخذهم بالعنف والقسوة والقتل والتشريد .

جلب الحجاج على نفسه كره العراقيين من مختلف الطوائف وكره
غير العراقيين ومنهم من ينتمي الى بيت الخلافة كعمر بن عبدالعزيز
وسليمان بن عبد الملك الذين وجداء بكره الناس على تقبل الحكم الاموي
اكرها يدفعهم الى الثورة وسرى ذلك الكره الى اعوان الحجاج في العراق
منهم مطرف بن المنيرة بن شعبة الذي كان الحجاج قد ولاه المدائن وولي
اخاه عمر بن المنيرة واخاه حمزة همدان فكان لشعب وشرفهم وصلاحتهم
أثر في تقديم الحجاج لهم والاستعانة بهم وقد امتاز مطرف عن اخويه بانه
كان صالحا للمريب واشد انكارا للظلم^(١) فثار على الحجاج سنة ٧٧ هـ
ودعى الناس الى خلع سلطان بني امية وجعل الامر شورى بين المسلمين .

كان بدء خروجه عندما قرب منه شيب الخازجي وهدده وكان امر
شيب قد قوى في العراق بعد انتصاراته المتعددة على جيوش الحجاج فارسل

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٥٨

مطرف الى شبيب ان يبعث اليه بعض رجاله لينظرهم فبعث اليه شبيب رجلا ينظرون مطرف وانتهت هذه المناظرة بعد اربعة ايام لم يصل فيها الطرفان الى اتفاق تام الا في كراهتهم للحجاج وعبد الملك . فلما اعلن مطرف سوء رأيه في الحجاج وعبد الملك واعتبرهم ظلمة محطين وعليه أن يخلصهم فلبسوا سلاحا للحكم قرر الخروج قبل أن يتعرض لعقاب الحجاج فدعى اصحابه ومن كان على رأيه الى الخروج وقال لهم (لست احب ان يتضي من ليست له نية في جهاد اهل الجور . ادعوكم الى كتاب الله وسنة نبيه والى قتال الظلمة فاذا جمع الله لنا امرنا كن هذا الامر شورى بين المسلمين يرضون لانفسهم من احبوا)^(١) فخرج معه من بايعه على هذا الرأي منوجهين شرفا وساعده اخوه حمزة الذي كان على همدان بالمال والسلاح مع مخالفته بالرأي وكان جزاء حمزة ان قبض عليه الحجاج وسجنه اما مطرف فدرسل اليه الحجاج جيشا عدته عشرة آلاف عليهم عدي بن ورقاء والبراء بن قبيصة ولم تعد شجاعة مطرف وبسالة اصحابه امام ذلك الجيش الكبير فقتل وقتل اكثر اصحابه وكان مقتله سنة ٧٧ هـ .

كانت هذه الثورة مدفوعة بعامل شخصي الا انها تعبر عن كرم الناس عامة اسلوب الحجاج في معاملة المرافقين وقتلهم على الريبة والظنة واخذهم بكل صنوف العذاب .

ثورة عبدالله بن معاوية

هذه ثورة اخرى تزعمها احد افراد البيت الطوسي مستغلا حب المرافقين وولائهم لاهل البيت وكراهيتهم لحكم الدولة الاموية رمي من وراء ذلك تحقيق اطماعه الشخصية في الوصول الى الخلافة الا وهو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب الذي اشتهر عنه انه كان جوادا فارسا وشاعرا ولكنه كان سيء السيرة رديء المذهب قتالا مستظفرا ببطانة

(١) الطبري - الامم والملوك ج ٧ ص ٢٦٣

السوء وممن يرمى بالزندقة فمن بطائنه عمارة بن حمزة الزنديق ومطيع بن اياس الشاعر الخليلي والبقلي الذي يقول اذا مات الانسان لا يرجع^(١) .

استغل عبد الله الظروف المحيطة بالدولة الاموية واضطراب الاحوال فظهر دعوته ايام يزيد الناقص ودعا اهل الكوفة الى بيعته وكانت دعوته اليهم (الرضا من آل محمد وليس الصوف واظهار سيما الخير)^(٢) وقد بايمه نفر من اهل الكوفة أما القسم الاكبر منهم فقد طلبوا اليه الخروج من الكوفة وقالوا له (لقد قتل جمهورنا مع اهل هذا البيت واثاروا عليه بقصد فارس ونواحي الشرق فصل بذلك وبث دعائه في الشرق يدعون الناس بخلاف ما كان يدعونه اليه في الكوفة وكانت دعوتهم اليها (على ما اجبوا وما كرهوا)^(٣) وهنا يظهر ان عبدالله لم يكن يهيمه الا مبايعته الناس الذين شحوا حكم هذه الدولة التي اقتربت من نهايتها واصبحت في رمقها الاخير .

تمكن عبدالله من ان يغلب على مياه الكوفة والبصرة وهمدان وفم الري وفوس واصهبان وفارس واقام باصبهان فلما ثبت مركزه اقبل عليه بنو هاشم ومنهم السفاح والمنصور وعيسى بن علي ومن وجوه فريش ومن بني امية منهم سليمان بن هشام بن عبدالملك^(٤) فمن اراد منهم عملا قلده وكاد ان ينجح في الوصول الى الخلافة لولا ان موجة طاغية اتت من الشرق ترفع اعلامها السود داعية الى نفس ما دعا اليه عبدالله بن معاوية ولكنها كانت ترمي الى هدف اخر هو ان يكون للفرس نصيب في هذه الموجة هي الموجة العباسية يقودها ابو مسلم الخراساني فقبض على عبدالله بن معاوية وسجنه ومات عبدالله في السجن وتقدمت جيوش ابي مسلم مكتسحة امامها قوى الامويين حتى قضت على الدولة الاموية سنة ١٣٢ هـ .

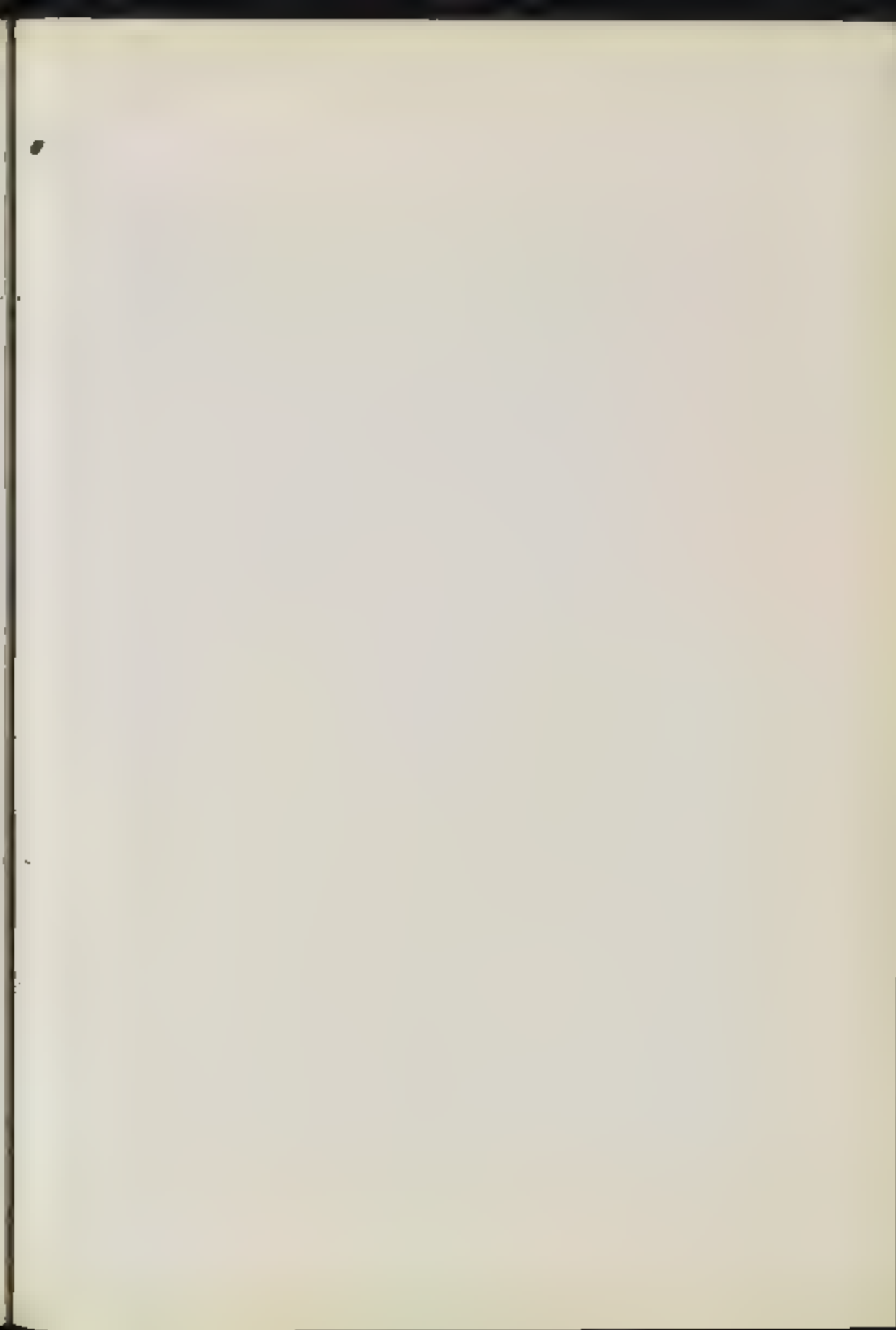
(١) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧

(٢) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧

(٣) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧

(٤) الاصفهاني - مقاتل الطالبين ص ١٦٢ و ١٦٧

كان لهذه الثورات الشيعة والشخصية التي تشرت بشار الشيع
انرها الواضح على الدولة الاموية وكانت سببا من اسباب سقوطها فقد
ادت الى ان يهتم خلفاء بني امية وولاتها على العراق بامر هذه الثورات بتجهيز
الجيش العديدة لكي يقضوا على هذه الثورات التي انتهكت خزائن
الدولة وجعلتهم باستمرار يقضين حذرهم لهذه الثورات كما ان العراقيين
اخذوا من جانبهم يتكلمون لزعة هذه الدولة وتقويضها لما الحق بهم
من ذل وقتل وتشريد *



الملاحق

- ١ - الخطب - خطب الخلفاء
خطب الامراء
- ٢ - الكتب والرسائل
- ٣ - التوقيعات
- ٤ - الوصايا

المخطب

خطب الخلفاء

الحسن بن علي بن ابي طالب يخطب في اهل الكوفة بعد تنازله
لمعاوية بالخلافة (١)

أما بعد يا ايها الناس فان الله قد هداكم بأولنا وحقن دماءكم بأخونا
وان لهذا الامر مدة والدينا دول وان الله تعالى قال ليه (ص . ع) ان
ادري لعله فته لكم ومتاع الى حين .

معاوية يخطب في الكوفة بعد تنازل الحسن له عن الخلافة (٢)

فدم معاوية الكوفة وصعد المنبر ثم قال (اما بعد فانه لم تختلف أمة
بعد نبينا الا غلب باطلها حقها الا ما كان من امر هذه الامة فان حقها غلب
باطلها ثم نزل) .

خطب عبدالملك بن مروان بعد ان علم بانتصار جيوشه على التوابين
بعين الورد سنة ٦٥هـ (٣) .

اما بعد فان الله قد اهلك من اهل العراق ملحق الفتنة ورأس الضلالة
سليمان بن صرد الا وان السيوف تركت رأس ابن نجيه خذاريق الا
وقتل الله منهم رجلين ضالين مضلين عبدالله بن سعد اخا الأزد وابن وال
اخا بكر بن وائل فلم يبق بعد هؤلاء احد عنده دفاع ولا امتاع .

(١) الطبري - ج ٥ ص ٩٣

(٢) الطبري - تاريخ الامم والملوك ج ٦ ص ٩٣

(٣) اليلادري - انساب الاشراف ج ٥ ص ٣١٧

خطب عبد الملك بن مروان في الكوفة سنة ٧١ هـ بعد قضائه على مصعب بن الزبير وتعيين بشر بن مروان امير عليها (١)

ان عبدالله بن الزبير لو كان خليفة كما يزعم لخرج فأسى بنفسه ولم يمرز ذنبه في الحرم ثم قال (اني قد استعملت عليكم بشر بن مروان وأمرته بالأحسن الى أهل الطاعة واشدد على أهل النخبة فاسمعوا له واطيعوا) •

عبد الملك يخطب في رجال دولته يستشيرهم في من يولى على العراق (٢)

لما اراد عبد الملك تعيين واليا على العراق وقد اضطربت أموره وكثرت ثورات الخوارج وعجزت جيوش الدولة عنهم ارسل انهلج يطلب جندا فخرج عبد الملك على اصحابه فقال (ويلكم من للعراق فكنت الناس وقام الحجاج وقال انا لها فل اجلس ثم قال ويلكم من للعراق فصمنا وقام الحجاج وقال انا لها فل اجلس ثم قال ويلكم من اعراق فصمنا وقام الحجاج الثالث فقال والله انا لها يا امير المؤمنين فل انت زبورها فكتب اليه عهده •

الوليد بن عبد الملك يعلن رايه في الحجاج (٣)

خطب الوليد قال (ان امير المؤمنين كان يقول ان الحجاج جلدة ما بين عيني الا وانه جلدة وجهي كله) •

الوليد بن عبد الملك يخطب بعد استعمال يزيد بن ابي مسلم بعمده وفاة الحجاج (٤)

خطب الوليد فقال (كنت آمن سقط منه درهمان فاصاب دينارا) •

(١) الطبري - ج ٧٥ ص ١٨٩

(٢) المسعودي - مروج الذهب ج ٣ ص ١٢٢

(٣) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٣ ص ٢٩٢

(٤) الجاحظ - البيان والتبيين ج ٣ ص ٢٩٢

خطب الأمراء

المغيرة بن شعبه يخطب في الكوفة بعد ان خرجت الخوارج (١)

أما بعد فقد علمتم ايها الناس اني لم ازل أحب لجماعتكم العافية واكف عنكم الاذى واني والله لقد خبت ان يكون ذلك ادب سوء لسفهاكم فاما الحلما الاتقياء فلا وايم الله لقد خبت أن لا آجد بدا من ان يعصب الحليم التقى بذنب السفه الجاهل فكفوا ايها الناس سفهاكم قبل أن يشعل البلاء عوامكم وقد ذكر لي ان رجلا منكم يريدون أن يظهروا في مصر بالشقاق والخلاف وايم الله لا يخرجون في حي من أحياء العرب من هذا العصر الا ابدتهم وجعلتهم نكالا لمن بعدهم فظفر قوم لانفسهم قبل الندم فقد تمت هذا المقام ارادة الحجة والاعذار .

المغيرة بن شعبه يخطب في مسجد الكوفة في اخر امارته مبينا كفادته رايه في عثمان بن عفان وانصاره وقتلته (٢)

اللهم ارحم عثمان بن عفان ونجاوز عنه واجزه باحسن عمله فانه عمل بكتابك واتبع سنة نبيك (ص+ع) وجمع كلمتا وحقن دماءنا وقتل مظلوما . اللهم فارحم انصاره وأولياءه ومحبيه والعالين بدمه . ويدعو على قتلته .

(١) الطبري ص ٦ ص ١٠٥

(٢) الطبري ص ٦ ص ١٤٢

أما بعد فإن الجهالة الجهلاء والضلالة العمياء والعمى الموفى بأهله
على النار ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حلماتكم من الأمور العظام نبت
فيه الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير . كأنكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسمعوا
بما أهد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته والعذاب الأليم لأهل معصيته في
الزمن السرمدي الذي لا يزول انكونوا كمن طرقت عينه الدنيا وسدت
مسامع الشهوات واخذت عافيه على الجافية ولا تذكرون انكم احدثتم في
الاسلام الحدث الذي لم تسبقوا اليه من ترككم هدد المواعظ المصوبة
والضعيفة المسلوقة في النهار البصر والعدد غير قليل ألم يكن مكم نهضة تمنع
الفؤاد عن دنج الليل وغارة النهار فربهم اقرباء ويعدنهم الدين تستبدون بغير
المعز وتفضون على المخلص كل امرئ مكم يدب عن سبيله صنع من لا
يخاف عافية ولا يرجو معادا ما أنتم بالحطماء ولقد اتبعتم السمهاء فلم يسزل
بكم ما ترون من قيامكم دونهم حتى انتهكوا حرمة الاسلام ثم اضرفوا وراءكم
كنوسا في مكائس الرب حرام على العلماء والشراب حتى اسويها بالارض
هدما واحرقا ان اخر هذا الامر لا يصلح الا بما صلح به أوله
لين في غير ضعف وسند في غير غف واني انقسم بالله لاختذ المولى بالمولى
والمقيم بالقاعن والمقبل بالمدير والصحيح بالسقيم حتى يلفى الرجل منكم
اخاه فيقول أئيج سعد فقد هلك سعيد أو مستقيم لي فتاتكم ان كذبة الامير
بلقاء مشهورة فاذا تعلقتم على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي . من تقب منكم
عليه فانا ضامن لما ذهب له فاباى ودنح الميل فاني لا اوتى بدنح الاسكت
دمه وقد اجلتكم في ذلك بقدر ما يأتي الخبز الكوفة ويرجع اليكم وايضا
ودعوى الجاهلية فاني لا اجد احدا دعا بها الا قطعت نساها وقد احدثتم
احداثا لم تكن وقد احدثنا لكل ذنب عقوبة فمن غرق قوما غرقناه ومن
احرق قوما احرقناه ومن تقب بنا تقبنا عن قلبه ومن نبش قبرنا دفناه حيا
فكفوا عني الستكم وايديكم اكف عنكم يدي ولساني ولا يظهر من احد

منكم دية بخلاف ما عليه عنكم الا ضربت عنقه وقد كانت بيني وبين قوم
 احب ففعلت ذلك دبر اذني وتحت قدمي فمن كان محبا فليزد في
 احبائه ومن كان ميّ فليترع عن احبائه اني لو علمت ان احدكم
 قد قله السل من بغضي لم اكشف له قناعا ولم اهلك له ستر حتى يبدي
 لي صفحته فان فعل ذلك لم انكره فاستأفوا اموركم واستعينوا على انفسكم
 قرب مبشس بقدمونا يسرو مسرور بقدمونا سيئس .

ايها الناس انا اصبحتا لكم ساسة وعنكم ذادة نوسكم بسلطان الله
 الذي اعطانا ونود عنكم بغي . الله الذي خولنا فدا عليكم السمع والطاعة
 فيما احببنا ونكم على اعدل فيما ولبا فاستوجبوا عدنا وفيما بما مسحتكم لنا
 واعلموا اني مهما انصرت عنه نلن انصرت عن ثلاث لست محتجبا عن طالب
 حاجة ولو اتاني ضارق بليل ولا حابسا عطاء ولا رزقا عن ابائه ولا مجسرا
 لكم بما فادعوا الله بالصالح لاثمنكم فانهم ساسكم المؤدبون لكم وكهفكم
 الذي اليه تؤولون ومني بصلحوا تملحوا ولا تشربوا فلوبكم فبشد لذلك
 اسفكم ويقول له حزنكم ولا تدركوا له حاجتكم مع انه لو استجب لكم
 بهم لكان نرا لكم اسأل الله ان يعين كلا عن كل وادا رايتوني انقد فيكم
 أمرا فانفدوه على ادلاله وايم الله ان لي فيكم امرعى كثيرة فليحذر كل
 امرئ منكم ان يكون من سرعائى^(١) .

خطب زياد على منبر البصرة فقال

ايها الناس لا يمنعكم سوء ما تعلمون منا ان تستمعوا باحسن ما تسمعون
 منا فان الشاعر يقول :

اعمل بقوالي وان قصرت في عملي ينفعك قوالي ولا يضرك تفصيري^(٢)

(١) العقد الفريد - ص ٤ ١٧٣

(٢) العقد الفريد - ص ٤ ١٧٤

خطب زياد فقال :

استوصوا بثلاث منكم خيرا • الشريف والمعالم والشيخ فوالله لا يأتيني شيخ يحدث استخف به الا اوجعته ولا يأتيني عالم بجاهل استخف به الا انكلت به ولا يأتيني شريف بوضع استخف به الا ضربته^(١) •

زياد يخطب في الكوفة بعد ان ضمت اليه مع البصرة :

ان هذا الامر اتاني وانا ببصرة فاردت ان اتخص اليكم في الغن من شرطة البصرة ثم ذكرت انكم اهل حق وان حقكم طائفة دفع الباطل فاتيكم في اهل بيتي فالحمد لله الذي رفع ما وضع الناس وحفظ مني ما ضيعوه^(٢) •

زياد يخطب في الكوفة :

اما بعد فانا قد جربنا وجربنا وسنا وسنا السائون فوجدنا هذا الامر لا يصلح احده الا بما صلح اوله بالطاعة المينة المشبه سرها بعلايتها وغيب اهلها بشاهدهم وقلوبهم بالسننهم ووجدنا الناس الا لسين في غير ضعف وشدة في غير عنف وامي والله لا اقوم فيكم بأمر الا امضيت على اذلاله وليس من كذبه الشاهد عليها من الله والناس اكبر من كذب امام على اشير • وذكر عثمان وترجم عليه ولمن قتله^(٣) •

زياد يخطب في الكوفة :

اما بعد فان غيب النبي والعي وحيم ان هؤلاء جمعوا فاشروا وامنوني فاجنروا على وایم الله لمن لم تستقيموا لا اداوينكم بدوائكم وقال ما انا بشيء ان لم اتمتع بالحة الكوفة من حجر وادعه من بعده ويل أملت يا حجر سقط المشاء بك على سرحان^(٤) •

(١) العقد الفريد ص ٤ ص ١٧٤

(٢) الطبری ص ٦ ص ١٣١

(٣) الطبری ص ٦ ص ١٤٢

(٤) الطبری ص ٦ ص ١٤٣

النعمان بن بشير الانصاري يخطب في الكوفة

قال يا أهل الكوفة اني وجدت مثلي ومثلكم كالضبع والتعلب أنيا
الضب في جحره فقالا ابا حبل قال اجتكما قالا جثناك تختصم قال في
بينه يؤتي المحكم قالت الضبع فتحت عييتي قال فعل النساء فعلت قالت فلعلقت
تمرد قال حللوا جثيت قالت فاحططها نعاله قال نفسه بغى نعاله (أسم التعلب
من الذكر والأنثى) قالت فلعلمته لعلمة قال حقا قضيت قالت فلطمني اخرى
قال كان حرا . فاتصر قالت فاحكم الآن بينما قال حدث المرأة حديثين فان
لم تفهم فاربعة (١) .

النعمان بن بشير يخطب في أهل الكوفة بعد علمه بوصول مسلم بن
عقيل واجتماع الشيعة اليه فقام خطيبا :

اما بعد فاتقوا الله عباد الله ولا تسارعوا الى الفتنة والفرقة فان فيها يهلك
الرجال وتسفك الدماء ونصب الاموال وكان حليما ناسكا
يحب العافية قال . انسي لسم افانل ممن لسم يقاتلني ولا
أب على من لا يب علي ولا اتاكم ولا اتحرش بكم ولا اخذ بالقرف
ولا الظنه ولا اتهمه والكم ان ابدتم صفحتكم لي ونكتم بيعتكم وخالفتم
امامكم فوالله الذي لا اله غيره لأضربكم بسيفي ما تبث قائمه في يدي ولو لم
يكن لي منكم ناصر أما اني ارجو أن يكون من يعرف الحق منكم اكثر ممن
يرد به الباطل (٢) .

عبيدالله بن زياد يخطب بأهل العراق ويبين لهم سياسته تجاههم (٣)

أما بعد فان امير المؤمنين اصلحه الله ولاني مصركم وتفركم وفيكم
وأمرني باتصاف مظلومكم واعطاء محرومكم وبالاخسان الى سامعكم ومطيعكم

(١) ابن عبد ربه - العقد الفريد ص ٣ ص ■

(٢) الطبري ص ٦ ص ١٩٩

(٣) مقاتل الطالبين ص ٩٧

وبالشدّة على مربيكم فانا لطيعكم كالوالد البر الشفيق وسيقي وسوطي على
من ترك أمرى وخالف عهدي فليق أمرى على نفسه الصدق ينهى عنك
لا الوعيد •

**عبدالله بن زياد يخطب في البصرة بعد علمه بوصول كتب الحسين
الى زعماء البصرة (١)**

أما بعد فوالله ما تفرق بي الصبى ولا يقعق لي بالشتان واني لنكل
لمن عاداني وسم لمن حاربي اصف القارة من رامها يا اهل البصرة ان أمير
المؤمنين واني الكوفة وانا غاد اليها الفداء وقد استخلفت عليكم عثمان بن
زياد بن ابي سفيان واياكم والخلاف والارجاف فوالذي لا اله غيره لن
يلقي عن رجل منكم خلاف لأقننه وعريفه ووليّه ولاخذن الأدنى بالأقصى
حتى تستمعون لي ولا يكون فكم مخائف ولا مشاق انا بن زياد اشبهته من
بين ولى • الحصى ولم يتزعني شبه خال ولا ابن عم •

عبدالله بن زياد يخطب في الكوفة (٢)

أما بعد ايها الناس فاعتصموا بطاعة الله وطاعة انفسكم ولا تختلفوا
ولا تفرقوا فتهلكوا وتذلوا وتقلوا وتجنفوا وتحرفوا ان أخاك من صدقتك
وقد اعذر من انذر •

عبدالله بن زياد يخطب في البصرة (٣)

يا اهل البصرة والله لقد لبنا الخبز اليه والذين من الشباب حتى لقد
اجمنا ذلك واجمته جلودنا فما بنا الى ان نلقيها الحديد يا اهل البصرة
فوالله لو اجتمعتم على ذنب غير تكسروه ما كسروه •

(١) الطبرى - ج ٦ ص ٢٠٠

(٢) الطبرى - ج ٦ ص ٢٠٧

(٣) الطبرى - ج ٧ ص ٢٠

خطبة عمر بن حريث نائب عبدالله بن زياد في الكوفة (١)

ان هذين الرجلين قد اتياكم من قبل اميركم يدعوانكم الى امر يجمع الله به كلمتكم ويصلح ذات بينكم فاسمعوا منهما واقبلوا عنهما فانهما يرشد ما اتياكم *

خطبة عبدالله بن زياد في البصرة حين مات يزيد بن معاوية (٢)

يا اهل البصرة انسبونني فوالله تجدونني اهاجر والدي ومولدي فيكم وداري ولقد وابتكم وما احصى ديوان مقاتلتكم الا سبعين الف مقاتل ولقد احصى اليوم ديوان مقاتلتكم ثمانين الفا وما احصى ديوان اعمالكم الا تسعين الفا ولقد احصى ايوم مائه واربعين الفا وما تركت لكم ذا منته اخافه عليكم الا وهو في سجنكم هذا وان امير المؤمنين يريد بن معاوية قد توفي وقد اختلف اهل الشام واتم اليوم اكثر الناس عددا واعرضه فناء واغناه عن الناس واوسعهم بلادا فاختاروا لانفسكم رجلا ترضونه لدينكم وجماعتكم فاننا اول راضى من رضينموه وتابيع بان اجتمع اهل الشام على رجل ترضونه دخلتم فيه دخل به المسلمون وان كرهتم ذلك كنتم على جديلتكم حتى تعطوا حاجتكم فما بكم الى احد من اهل البلدان حاجه ما يستغنى الناس عنكم *

مصعب بن الزبير يخطب في الكوفة (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم * طسم تلك آيات الكتاب المبين تلعو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوه يؤمنون ان فرعون علا في الارض وجعل اهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح ابنائهم ويستحي نساءهم انه كان

(١) الطبرى - ج ٧ ص ٣٠

(٢) الطبرى - ج ٧ ص ١٨

(١) العقد الفريد - ج ١ ص ١٩٢

من المفسدين * وأشار بيده نحو الشام * وتريدون ان نمن على الذين
استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين * وأشار بيده نحو
الحجاز * ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم
ما كانوا يحذرون * وأشار بيده نحو العراق *

خطب الحجاج اولى خطبه في مسجد الكوفة

بعد تعيينه اميرا على العراق

دخل الحجاج مسجد الكوفة فلما غص المسجد بأهله حصر الشام
عن وجهه ونحي العمامة عن رأسه ثم قال :

أنا بن جلا وطلاع النشاي متى اضع العمامة نعرفوني
اني والله لأرى ابحارا طامحة واعاقا مطاولة ورؤوسا قد اينمت وحن
قطانها واني انا صاحبها وكاني انظر الى الدماء تفرق بين العمام والمحي *

هذا اوان الحرب فاستدى زيم لقد لقا الليل بسواق حطم
ليس براعي ابل ولا غنم ولا بجزار على ظهسر وضم
وقال :

قد لقا الليل بصليبي ازوع خراج من الدوي
مهاجر ليس باعرابي
وقال :

قد شمرت عن ساقها فكدوا وجدت الحرب بكم فجدوا
والقوس فيها وتر عرد مثل ذراع البكر أو اشد
ان امير المؤمنين نشر كنيته فوجدني امرها طعما واحدها ستانا واقواها
قدحا فان تستقيموا تستقم لكم الامور وان تأخذوا لي بنيات الطريق تجدوني
لكل مرصد مرصدا والله لا اقبل لكم عترة ولا اقبل منكم عذر *

يا اهل العراق يا اهل الشقاق والتفاق ومساوى الاخلاق والله ما اغمر
كثفماز التين ولا يقع لي بالننان ولقد فررت عن ذكاه وفشت عن تجربة
والله لا لحونكم لحو العود ولا عصبتكم عصب السله ولا ضربتكم ضرب
غرائب الأبل •

يا اهل العراق طالما سبتم في الضلالة وسلكتم سبل انقواية وستتم
سنن السوء وتماديتم في الجهالة يا عيد العسا واولاد الاماء انا الحجاج بن
يوسف الثقفي اني والله لا اعد الا وقيت ولا اخلق الا قربت فاياكم وهذه
الزرافات والجماعات وقال وقيل وما يكون وما هو كائن وما انتم وذلك
يا بني اللكبة لينظر الرجل في امر نفسه وليحذر ان يكون من فراسي •

يا اهل العراق انما مثلكم كما قال الله عز وجل كمثل قرية كانت
آمنه مطمئنة ياتيها رزقها رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذفها الله لباس
العجوة والخوف فاسرعوا واستمسكوا واعتلوا ولا تسيلوا وشايعوا وباعسوا
واخضعوا واعلموا انه ليس مني الاكثار والاهذار ولا منكم الفرار وانتصار
انما هو انتضاء السيف ثم لا اعمده في شتاء ولا صيف حتى يقيم لامير المؤمنين
اودكم ويذل له صبيكم •

اني نظرت فوجدت الصدق مع الير ووجدت البر في الجنة ووجدت
الكذب مع الفجور ووجدت الفجور في النار • الا وان امير المؤمنين امرني
باعطائكم اعطائكم واشخاصكم الى محاربة عدوكم مع المهلب وقد امرتكم
بذلك واجلت لكم ثلاثا واعطيت الله عهدا يؤاخذني به ويستوفيه مني ان لا
اجد احدا من بيت المهلب بعدها الا ضربت عنقه وانهت ماله (١) •

(١) المسعودي - مروج الذهب ج ٣ ص ١٣٤

الحجاج يخطب في أهل الكوفة (١)

والله لألحونكم لحو العسا ولا عصبكم عصب السلمه ولا ضربكم ضرب غرائب الأبل يا أهل الكوفة يا أهل الشقاق والنفاق ومساوىء الأخلاق اني سمعت تكبير ليس بالتكبير الذي يراد به الله في الترغيب ولكنه التكبير الذي يراد به الترهيب وقد عرفت انها عجايزة تحتها فصف فته أي بني اليكبه وعيد العسا وبني الاماء ان فرغت عسا عسا لا ترككم كأس الدابر .

الحجاج يخطب في الكوفة بعد وصوله بثلاثة ايام

يا أهل العراق وأهل الشقاق والنفاق ومساوىء الأخلاق اني سمعت تكبيرا ليس بالتكبير الذي يراد به الله في الترغيب ولكنه التكبير الذي يراد به الترهيب وقد عرفت انها عجايزة تحتها فصف . يا بني الكعبة وعيد العسا وابناء الأيامي الا يربع رجل مكم على ظلمه ويحسن خفن دمه ويصبر موضع قدمه فافهم بالله لاوشك ان اوقع بكم وقمة تكون نكالا لما قبلها وادبا لما بعدها .

الحجاج يخطب في أهل الكوفة سنة ٧٧ هـ يستحثهم

على قتال شبيب الخارجي (٢)

ايها الناس والله لتقاتلن عن بلادكم وعن فيكم اولا بعضن الى قوم هم اطوع وأسمع واصبر على الأواء والغيط منكم فيقاتلون عدوكم وياكلون فيأكس .

خطب الحجاج في أهل الكوفة سنة ٧٧ هـ يامر أهل الكوفة

بالخروج جميعهم لقتال شبيب الخارجي (٣)

يا أهل الكوفة اخرجوا الي عتاب بن ورقاء اجمعكم لا ارضى لاحد

(١) البيان والتبيين ج ١ ص ٣٩٤ وعن الطبري ج ٧ ص ٢١٣

(٢) الطبري - ج ٧ ص ٢٤٣

(٣) الطبري - ج ٧ ص ٢٤٥

من الناس في الإقامة الا رجلا قد ولّنا من اعمالنا ، الا ان للصابر المجاهد
الكرامة والاثرة الا ان لتاكل الهارب الهوان والجفوة والذي لا اله غيره
لئن فعلتم في هذا الموطن كفعلكم في المواطن التي كانت لاولينكم كفا خشنا
ولا عرككم بكلل تقبل .

الحجاج يخطب في اهل العراق شامتا بهم

وبهزائمهم ويمدح اهل الشام

يا اهل العراق ان الشيطان استبطكم فخالط اللحم والدم والعصب
والسماع والاطراف والاعضاء والشفاف ثم افضى الى المخاخ والمخاخ ثم
ارتفع فحشى ثم باض وفرخ . فحناكم شقاوا ونفاقا انركم خلافا
اتخذتموه دليلا تبغونه وفائدا تطعمونه ومؤامرا تستبشرونه فكيف تنفلكم
نجربة او تعفلكم وقعة او يحجركم اسلام او يردكم ايمان . الستم اصحابي
بالاهواز حيث رسم المكر وسعيت بالعدو واستجمعتم للكفر فقلت ان الله
تعالى يخذل دينه وخلافته وانا ارميكم بطرفي وانتم تسفلون لو اذا وتهزمون
سراعا . ثم يوم الزاوية وما ليوم الزاوية بها كان فسلكم وتازعكم ونخذلكم
وبراءة الله منكم ونكوص وليكم عنكم اذ ولينم كالابل النوارد الى اولطانها
النوازع الى اعطانها لا يسأل امرؤ منكم عن اخيه ولا يلوى الشيخ على بنيه
حتى عضكم السلاح وفصمكم الرماح ثم يوم دير الجماجم وما دير الجماجم
بها كانت المعارك والملاحم بضرب يزيل الهام عن فصيلة ويذهل الخليل
عن خليله .

يا اهل العراق والكفرات بعد الفجرات والمعدرات بعد العثرات
والنزوة بعد النزوات ان بعثكم الى نفوركم غلتم وختم وان اتمتم ارجفتم
وان خفتم نافتم لا تذكرون حسنة ولا تشكرون نعمة .

يا اهل العراق هل استخفكم ناكث أو استفواكم غاو أو استفركم

عاص أو استعصركم ظالم أو استعصمكم ضائع إلا وتقتنوه واوبنوه
وعزرتنوه ونصرتنوه ورضيتنوه *

يا أهل العراق هل شغب شغب أو نصب نصب أو نطق نطق أو زفر
زافر إلا أكنتم اتباعه وانصاره * يا أهل العراق ألم تنهكم المواعظ ألم تر جركم
الوقائع * ثم اتفت إلى أهل أشم فقال :

يا أهل أشم إنما أنا لكم كالظلم الذباب عن فراخه ينفي عنها المدر
ويبعد عنه الحجر ويكها من أطر ويحببها من الضباب ويحرسها من
الذئب * يا أهل أشم أكنتم أجنة وارداء وأنتم العدة والحذاق^(١) *

الحجاج يخطب في أهل العراق ويرى أن أدسائهم

في البعوت هو دواءهم الذي يشفيهم^(٢)

يا أهل العراق اني لم أجد لكم دواء أدوا لدائكم من هذه البعوت
والمغازي لولا طيب ليله الأياب وفرحة القفل فانها تعقب راحة واني لا اريد
أن أرى الفرج عندكم ولا الراحة بكم وما أراكم إلا كارهين لمقاتلي أنا والله
لرؤيتكم أكره ولولا ما أريد من تعبد طاعة أمير المؤمنين بكم ما حملت
نصي مقاساتكم وأنصبر على انظر إليكم والله أسأل حسن العون عليكم *

الحجاج يخطب في أهل البصرة ينصحبهم بالطاعة

والى انتهاج منهج الدين^(٣)

إن الله كفانا مشونة الدنيا وأمرنا بطلب الآخرة فليت كفانا مشونة الآخرة
وأمرنا بطلب الدنيا مالي أرى علماءكم يذهبون وجهالككم لا يتعلمون
وشراكم لا يتوبون مالي أراكم تحرصون على ما كفيتم وتضيمون ما بسه
أمرتم أن العلم يوشك أن يرفع ورفعه ذهاب العلماء إلا واني أعلم بشراكم

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٧

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٩

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٩

من يطارد بالفرس الذين لا يقرؤون القرآن الا هجرا ولا يأتون الصلاة الا دبرا الا وان الدنيا عرض حاضر يأكل منها البرء والفاجر الا وان الآخرة اجل متأخر يحكم فيه ملك قادر الا فاعلموا واتم من الله على حذر واعلموا انكم ملائكة • ليجزي الذين اسلموا بما عملوا ويجزى الذين احسنوا بالحنى • الا وان الخير كله بخدايريه في الجنة الا وان الشر كله بخدايريه في النار الا ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره واستغفر الله لي ولكم •

الحجاج يخطب في أهل الكوفة في أمور الحياة والدين^(١)

أمرؤ حاسب نفسه أمرؤ راقب ربه أمرؤ زور عمله أمرؤ فكر فيما يقرؤه غدا في صحيفته ويراه في ميزانه أمرؤ كان عند همه أمرا وعند هواه زاجرا أمرؤ اخذ بمغان قلبه كما يأخذ الرجل بخطام جملة فان قاده السي حق تبعه وان قاده الى مصيبة الله كفه اتنا والله ما خلقنا للقاء وانما خلقنا للبقاء وانما نتقل من دار الى دار •

خطب الحجاج في أهل العراق قال^(٢) :

يا أهل العراق بلغني انكم تروين عن نبيكم انه قال من ملك علي عشرة رقاب من المسلمين جيء به يوم القيامة مغلوله يدها الي عنقه حتى يفكه العدل او يوقه الجور وايم الله اني لأحسب ان احضر مع ابي بكر وعمر مغلولاً من ان احضر معكم مطلقاً •

الحجاج يخطب في أهل الكوفة^(٣)

اللهم ارني الغى غياً فأجنبه وارني الهدى هدى فاتبعه ولا تكنني الى نفسي فاضل خلا لا يبدا والله ما أحب ان ما مضى من الدنيا لي يصامتني هذه ولما بقي منها اثبه بما مضى من الماء باناء •

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٨

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٨٠

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٦

الحجاج يخطب في أهل البصرة (١)

قال :

اتقوا الله ما استطعتم فهذه والله وفيها مشيئة ثم قال واسمعوا واطيعوا
فهذه لعبد الله وخليفة الله وحبيب الله عبد الملك بن مروان والله لو أمرت
الناس أن يأخذوا في باب واحد واخذوا باب غيره لكأنتم دماؤهم لي حلالا
من الله ولو قتل أربعة ومضّر لكان لي حلالا عذيري من هذه الحمراء
يرمي أحدهم بالحجر إلى السماء ويقول يكون لي أن يقع هذا خير والله
لا جعلهم كأمن الدابر عذيري من عبد هذيل أنه زعم أنه آمن عند الله
يقرأ القرآن كأنه رجز الأعراب والله لو أدركته لقتلته .

أراد الحجاج الحج فاستخلف محمد ابنه على

أهل العراق ثم خطب فقال : (٢)

يا أهل العراق يا أهل الشقاق والنفاق اني اردت الحج وقد استخلفت
عليكم محمد ولدي واوصيته فيكم بخلاف ما أوصى به رسول الله (ص . ع)
في الأضار فإنه أوصى بهم أن يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مبئهم واني
أوصيه أن لا يقبل من محسنكم ولا يتجاوز عن مبئكم الا وانكم قائلون
بعدي مقالة لا تمنعكم من اظهارها الا خوفا لا احسن الله له الصحابة والسلا
اعجل لكم الجواب فلا أحسن الله عليكم الخلافة .

الحجاج يخطب في أهل العراق بعد موت أخيه

محمد وولده محمد (٣)

ايها الناس محمدان في يوم واحد أما والله ما كنت أحب انهما معي في
الحياة الدنيا لما ارجو من ثواب الله لهما في الآخرة واني والله يوشكن الباقي

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ١٧٨

(٢) البيان والشمين ج ١ ص ٣٨٧

(٣) العقد الفريد ج ٥ ص ٢٨١

منى ومنكم أن يفتى والجديد أن يبلى والحي منى ومنكم أن يموت وأن ندال
الأرض لنا كما أدنا فتأكل من لحومنا وتشرب من دمائنا كما مشينا على
ظهرها وأكلنا من ثمارها وشربنا من مائها ثم تكون كما قال الله تعالى
(ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون ثم تسئل
بهذين البيتين :

عزائي نبي الله من كل ميت وحبي ثواب الله من كل هالك
إذا ما لقيت الله عني راضياً فإن سرور النفس فيما هنالك

خطب الحجاج (١)

يا أهل العراف يا أهل الشقاق والتفاق فقلتم مات الحجاج أما والله
لا أحب أن أموت من أن لا أموت وهل أرجو الخير كله إلا بعد الموت وما
رأيت الله رضى بالخلود في الدنيا لأحد من خلقه إلا لأبغض خلقه إليه
وأهونهم عليه إبليس ولقد رأيت أجد اصالح يسأل ربه فقال (رب هب لي
ملكاً لا ينبغي لأحد من عبادي) ففعل ثم اضمحل ذلك وكأنه لم يكن .

الحجاج يخطب بعد موت عبد الملك وتولية الوليد بن عبد الملك (٢)

أيها الناس إن الله تبارك وتعالى نعى نبيكم (ص ع) إلى نفسه فقتل
(الملك ميت وأنهم ميتون) وقال (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله
الرسل أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) فمات رسول الله (ص ع)
ومات الخلفاء الراشدون المهتدون المهديون منهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان
الشهيد المظلوم ثم تبعهم معاوية ثم وليكم البازل الذكر الذي جربته الأمور
واحكمته التجارب مع الفقه وقراءة القرآن والمرؤة الظاهرة والذين لأهل
الحق والوسط لأهل الزيغ فكان رابعاً من الولاة المهديين الراشدين فاختار
الله له ما عنده والحقه به وعهد إلى شبيهه في القتل والمرؤة والحزم والعجل
والقيام بأمر الله وخلافته فاسمعوا له وأطيعوا .

(١) العقد الفريد ج ٥ ص ٢٨٠

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ١٨٢

ايها الناس اياكم والتزيغ فان الزيغ لا يحيق الا باهله ورايتم سيرتي فيكم وعرفت خلافتكم وقبلتكم على معرفتي بكم ولو علمت ان احدا افسوى عليكم مني واعرف بكم ما وليكم فأياي واياكم من تكلم قتلناه ومن سكت مات بدائه فمما +

خطبة سعيد بن المجالد قائد الجيش الكوفي الذي عبثه الحجاج

بعد ان عزل عنه العزل عثمان بن سعيد وطلب اليه

الاسراع في قتال الخوارج^(١)

يا أهل الكوفة قد عجزتم ووهتم واغضبتم عليكم أمركم انتم في طلب هذه الاعاريب المعجبة منذ شهرين وهم قد خربوا بلادكم وكسروا خراجكم وانتم حاذرون في جوف هذه الخنادق لا تزايدونها الا ان يبلغكم انهم قد ارتحلوا عنكم ونزلوا بلدا سوى بلدكم احوحو على اسم الله اليهم +

خطبة عبدالرحمن بن الاشعث سنة ٨١ في جيشه

جيش الطواويس يعطن خلع الحجاج^(٢)

ايها الناس اني لكم ناصح واصلاحكم محب ولكم في كل ما يحيط بكم نفعه ناظر وقد كان من رأى فيما بينكم وبين عدوكم رأى استشرت فيسه ذوى احلامكم واولى التجربة للحرب منكم فرضوه لكم رأيا وراوه لكم في العاجل صلاحا وقد كتبت الى اميركم الحجاج فجاني منه كتاب يعجزني ويضعفني ويأمرني بتجديد الوغول بكم في ارض العدو وهي البلاد التي هلك اخوانكم فيها بالامس وانما انا رجل منكم امضي اذا مصيبتكم وابي اذا اينتم +

(١) الطبري - ج ٧ ص ٢٢٩

(٢) الطبري - ج ٨ ص ٨

خطبة عبدالرحمن بن الاشعث سنة ٨٢ هـ بعد ان ارسل عبدالملك

رسلا من عنده لمفاوضة العراقيين للوصول الى الصلح (١)

أما بعد فقد اعطيتم أمرا انتهزكم اليوم اياه فرصة ولا امن أن يكون
على ذى اثرأى غدا حسرة وانكم اليوم على النصف وان كانوا عندوا بالزاوية
فاتم تعدون عليهم بيوم تسر فاقبلوا ما عرضوا عليكم وانتم اعزاء اقرباء
والقوم لكم هائجون وانتم لهم مستقصون فلا والله لا ذلتم عليهم جراء ولا زلتم
عندهم اعزاء ان انتم قبلتم ابدا ما بقيتم *

خطب عبدالرحمن بن الاشعث (٢)

ايها الناس انه لم يبق من عدوكم الا كما بقي من ذنب الوزغة
نضرب به يمينا وشمالا فما نلت ان نسوت *

قتيبة بن مسلم يخطب في اهل العراق (٣)

يا اهل العراق است اعلم الناس بكم أما هذا الحي من أهل الماشية
نعم الصدفة أما هذا الحي من بكر بن وائل فعليجه بضراء لا تمنع رجليها
وأما هذا الحي من عبد القيس فما ضرب العير بدنه أما هذا الحي من الأزد
فما وج خلق الله وانباطه وإيم والله لو ملكك أمر الناس لنقضت أيديهم وأما
هذا الحي من نسيب فانهم كانوا يسمون الغدر في الجاهلية كيسان
وقال الشاعر :

إذا كنت من سعد وخالك منهم بعيدا فلا يفردك خالك سعد

إذا ما دعوا كيسان كانت كهولهم إلى الغدر أدنى من شباههم المرد

(١) الطبري - ج ٨ ص ١٦

(٢) البيان والتبيين ج ٢ ص ١٥٥

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ١٨٥

خطبة يزيد بن المهلب^(١)

أيها الناس اني اسمع قول الرعاع قد جاء الخيل قد جاء مسلمة قد جاء أهل الشام وما أهل الشام الا نساء اسياف منها سبعة اسياف معي واتان علي وما مسلمة الا جرادة صفراء وأما العنيس فسبطوس بن بسطوس انكم في بربرة وحقاله وجرامقه واقباطه وانباطه واخلاط اقبل اليكم اغلاخون والاولاش كاشلاء الملح والمه ما غموا قط جد كحدكم ولا حديد كحديدكم اعبروني سواعدكم ساعة تصفقوا بها خراطيمهم فانما هي غدوة أو روحنة حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين .

يوسف بن عمر يخطب في اهل الكوفة^(٢)

ان امير المؤمنين امرني بأخذ عمال ابن الصراية وان اشفيه مهتم وساعل وازيد والمه يا أهل العراق لاقلن مافيقكم بالنسب وجنانكم العذاب : فسانكم .

يوسف بن عمر يخطب في اهل الكوفة^(٣)

يا أهل المدرة اخيئنه امي والمه : نقرن بي اعصية ولا يفتقع نمسي باسنان ولا اخوف بالذنب هبهاست جئت باساعده الأسد ابشروا يا أهمل الكوفة بالصغار والهمان لاعطاء لكم عدنا ولا رزق قد همت أن اخرب بلادكم واحرمكم امواتكم والمه ما علوت منبري الا اسمعكم ما تكرهون عليه فانكم اهل بغي وخلاف : منكم الا من حارب الله ورسوله الا حكيم بن شريك المحاربي وقد سألت امير المؤمنين أن يأذن لي بكم ولو اذن لي قتلتم مقاتلتكم وسبب ذراريتكم .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ١٨٦

(٢) الطبري - ج ٨ ص ٢٥٤

(٣) الطبري - ج ٨ ص ٢٧٨

يوسف بن عمر يعظ الناس^(١)

اتقوا الله عباد الله فكم من مومل املا لا يلفه وجامع مالا لا يأكله
ومانع مأسوف يتركه ولعله من باطل جمعه ومن حق منعه اصابه حراما
واورثه عدوا فاحتمل امره وباء بوزره وورد على ربه اسف لاحقا قد خسر
الدنيا والاخرة ذلك هو الخسران المبين *

(١) البيان والتبيين ج ٢ ص ١٤٣

الكتب والرسائل

زياد يكتب الى الحكم بن عمرو وكان قد ارسل

الى خراسان فاصاب غنائم كثيرة (١)

ان أمير المؤمنين معاوية كتب اليي يأمرني أن اصطي له كل صفراء
وبيضاء فاذا أتاك كتابي هذا فانظر ما كان من ذهب وفضة فلا تقسه
واقسم ما سوى ذلك .

الحكم بن عمر وهو على خراسان يعيب على

رسالة زياد في مسألة الغنائم (٢)

اني وجدت كتاب الله عز وجل قبل كتاب أمير المؤمنين والله لو ان
السموات والأرض كانتا رتقا على عبد فأتني الله لجعل لؤ له منها مخرجا
والسلام .

زياد يكتب الى معاوية في امر حجر (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم . لعبد الله أمير المؤمنين من زياد بن ابي
سفيان . أما بعد فان الله قد أحسن عند أمير المؤمنين البلاء فكاد له عدوه
وكفاه مونه من بغي عليه ان طواغيت من هذه الترابية السبائية رأسهم
حجر بن عدي خالفوا أمير المؤمنين وفارقوا جماعة المسلمين ونصبوا لنا
الحرب فإظهرنا الله عليهم وامكننا منهم وقد دعوت خيار اهل مصر واشرافهم
وذوي السن والدين منهم فشهدوا عليهم بما رأوا وعملوا وقد بعث بهم الى أمير
المؤمنين وكبت شهادة صلحاء اهل مصر وخيارهم في أسفل كتابي هذا .

(١) البيان والتبيين ج ٢ ص ٢٩٧

(٢) البيان والتبيين ج ٣ ص ٢٩٧

(٣) الطبري - ج ٦ ص ١٥٢

زياد يكتب الى معاوية في امر حجر بن عدي الكندي (١)

أما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت رأيك في حجر واصحابه فعجبت
لاشبه الامر عليك فيهم وقد شهد عليهم بما قد سمعت من هو اعلم بهم
فان كانت لك حاجة في هذا المضر فلا تردن حجرا واصحابه الي .

اهل الكوفة يكتبون الى الحسين بن علي (٢)

من اهل الكوفة الى الحسين بن علي

بسم الله الرحمن الرحيم : الحسين بن علي من سليمان بن صرد
والسبب بن نجبه ورفاعة بن شداد وحبيب بن مظاهر وشعبة بن المؤمنين
والمسلمين من اهل الكوفة سلام عليك . فانا نحمد الله الذي لا اله الا هو
أما بعد فالحمد لله الذي قسم عدوك الجبار العنيد الذي اتتري على
هذه الامة فابتزها امرها وغصصها فياها وتامر عليها بغير رضى منها ثم قتل
خيارها واستبقى شرارها وجعل مال الله دولة بين جبارتها واغنيائها فبعدا
له كما بعدت تمود انه ليس علينا امام فأقبل لعل الله ان يجمعنا بك على الحق
والنعمان بن بشير في قصر الامارة لسا نجتمع معه في جمعه ولا نخرج معه
الى عيد ولو قد بلغنا انك قد اقبلت الينا اخرجناه حتى نلحقه بالشام ان شاء
الله والسلام ورحمة الله عليك .

الحسين بن علي يكتب الى اهل الكوفة (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم : من حسين بن علي الى الملائ من المؤمنين
والمسلمين . أما بعد فان هاتنا وسعيدا قدما على بكتكم وكانا آخر من قدم
علي من رسلكم وقد فهمت كل الذي اقتضصتم وذكرتم ومقالة جللكم انه
ليس علينا امام فأقبل لعل الله ان يجمعنا بك على الهدى والحق وقد بعث اليكم

(١) الطبري - ج ٦ ص ١٥٣

(٢) الطبري - ج ٦ ص ١٩٧

(٣) الطبري - ج ٦ ص ١٩٧

أخي وابن عمي وثقتي من أهل بيتي وأمرته أن يكتب إلي بحالكم وأمركم
ورأيكم فإن كتب إلي أنه قد أجمع رأي ملتكم وذوي الفضل والحجبي
منكم على مثل ما قدمت على به رسلكم وقرأت في كتبكم أقدم عليكم وشيكا
إن شاء الله فلمصري ما إلا العالم بالكتاب والأخذ باللفظ والدائن
بالحق والحاسب نفسه على ذات الله والسلام •

كتاب الحسين بن علي إلى أهل البصرة (١)

أما بعد فإن الله اصطفى محمداً (ص.ع) على خلقه وأكرمه بنبوته
واختاره لرسالته ثم قبضه الله إليه وقد صح لعباده وبلغ ما أرسل به (ص.ع)
وكنا أهله وأولياءه وأوصيائه وورثته وأحق الناس بمقامه في الناس فاستأثر
علينا قومنا بذلك فرضينا وكرهنا الفرقة وأحببنا العاقبة ونحن نعلم أن الحق
بذلك الحق المستحق علينا من نولاه وقد أحسوا وأصلحوا وتحرروا الحق
فرحمهم الله وغفر لنا ونهم وقد بعث رسولني إليكم بهذا الكتاب وأنا أدعوكم
إلى كتاب الله وسنة نبيه (ص.ع) فإن الله قد أميت وإن البدعة قد أحييت
وإن تسمعوا فولي ونطيعوا أمري أهدكم سبيل الرشاد والسلام عليكم
ورحمة الله •

الحسين بن علي يكتب إلى أهل الكوفة (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم من الحسين بن علي إلى أخواته من المؤمنين
والمسلمين سلام عليكم فإني أحمد اليكم الله الذي لا اله إلا هو أما بعد فإن
كتاب مسلم بن عقيل جاءني يخبرني فيه بحسين رأيكم واجتماع ملتكم على
نصرنا والطلب بحقنا فسألت الله أن يحسن لنا الصنع وإن يشيكم على ذلك
اعظم الأجر وقد شخصت اليكم من مكة يوم الثلاثاء لثمان مضين من ذي
الحجة يوم الترويه فإذا قدم عليكم رسولني فاكمشوا أمركم وجدوا فإني
قادم عليكم في أيامي هذه إن شاء الله والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته •

(١) الطبري - ج ٦ ص ٢٠٠

(٢) الطبري - ج ٦ ص ٢٢٢

كتاب عبيد الله بن زياد الى يزيد بن معاوية (١)

أما بعد فالحمد لله الذي اخذ لأمر المؤمنين بحقه وكفاه مؤنه عدوه
اخبر أمير المؤمنين أكرمه الله أن مسلم بن عتيق ليحيا إلى دار هاني. بن عروة
المرادي وأني جعلت عليهما العيون ودمت اليهما الرجال وكدتكما حتى
استخرجتهما وأمكن الله منهما فقدمتهما فضربت أعناقهما وقد بعثت اليك
برؤسهما مع هاني. بن أبي حبة الهمداني والزبير بن الأرواح التميمي
وهما من أهل النخع والطاعة والتسبيح فليألفهما أمير المؤمنين عما أحب
من أمر فإن عندهما علما وحذاق وهما وورعا والسلام .

كتاب عبيد الله بن زياد الى الحر بن يزيد (٢)

أما بعد فجميع بالحسين حين يملك كتابي ويقدم عليك رسول
فلا تنزله إلا بالبراء في غير حصن وعلى غير ماء وقد أمرت رسول
يلزمك ولا يفارقك حتى يأتيك بأفادك امرى والسلام .

كتاب عمر بن سعد الى عبيد الله بن زياد (٣)

بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فاني حيث نزلت بالحسين بعثت
اليه رسول فسالته عما أقدمه وماذا يطلب ويسأل فقال كتب الي اهل
هذه البلاد وانتني رسلهم فسالوني القدوم فقلت فاما اذ كرهوني فبدا لهم
غير ما انتني به رسلهم فانا منصرف عنهم .

عبيد الله بن زياد يكتب مجيبا الى عمر بن سعد (٤)

بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد فقد بلغني كتابك وفهمت ما
ذكرت فأعرض على الحسين أن يبيع ليزيد بن معاوية هو وجميع اصحابه
فإذا فعل ذلك رأينا رأينا والسلام .

(١) الطبري - ج ٦ ص ٢١٥

(٢) الطبري - ج ٦ ص ٢٢٢

(٣) الطبري - ج ٦ ص ٢٣٤

(٤) الطبري - ج ٦ ص ٢٣٤

كتاب عمر بن سعد الى عبدالله بن زياد (١)

أما بعد فإن الله قد اطفأ النائرة وجمع الكلمة واصلاح امر الامسة
هذا حسين قد اعطاني ان يرجع الى المكان الذي منه أتى أو أن يسيره الى
أى نهر من نهر المسلمين شتا فيكون رجلا من المسلمين له ما لهم وعليه
ما عليهم أو ان يأتي يزيد امير المؤمنين فيضع يده في يده فيرى فيما بينه
وبينه رأيه وفي هذا لكم رضى ولأمة صلاح .

عبدالله بن زياد يكتب الى عمر بن سعد (٢)

أما بعد فإني لم ابعثك الى حسين لتكف عنه ولا لتطأه ولا لتسيه
السلامة والبقاء ولا لتقعد له عدى شافعا انظر فإن نزل حسين واصحابه على
الحكم واستسلموا فابعث بهم الى سلما وان ابوا فاذحف اليهم حتى تقتلهم
وتسل بهم فانهم لذلك مستحقون فان قتل الحسين فاطح الخيل صدره
وظهره فانه عاق مشاق قاطع ظلوله وليس دهرى في هذا ان يضرب بعد الموت
شيئا ولكن على قول لو قد قتلته فعلت هذا به ان انت مضيت لأمرنا فبسه
جزيناك جزاء السامع الطيع وان ابيت فاعتزل عملنا وجندنا وخل بين عمر
بن ذى الجوشن وبين المسكر فانا قد امرناه وأمرنا والسلام .

عبدالله بن يزيد امير الكوفة من قبل عبدالله بن الزبير (٣)

يكتب الى سليمان بن صرد

بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله بن يزيد الى سليمان بن صرد
ومن معه من المسلمين سلام عليكم اما بعد فإن كتابي هذا اليكم ناصح ذى
ارعاؤكم من ناصح مستغنى وكم من غاشي متصح محب انه يلتفتي انكم
تريدون المسير بالعدد اليسير الى الجمع الكثير وانه من يرد أن ينقل الجبال

(١) الطبرى ج ٦ ص ٢٣٦

(٢) الطبرى ج ٦ ص ٢٣٦

(٣) الطبرى ج ٧ ص ٧١

من مراتبها نكل معاولة وينزع وهو مذموم العقل والفعل يا قومنا لا تطعموا
عدوكم في أهل بلادكم فانكم خيار كلكم ومتى ما يهيبكم عدوكم يعلموا
انكم اعلام مصركم فيطمعهم ذلك فيمن وراءكم يا قومنا انهم ان يظهروا
عليكم يرجعوكم أو يعدوكم في ملتهم وان تفلحوا اذا ايذا يا قوم ان ايدينا
وايديكم اليوم واحدة وان عدونا وعدوكم واحد ومتى تجتمع كلمتنا يظهر
على عدونا ومتى نتخلف تهن شوكتنا على من خالفنا يا قومنا لا تستفسخوا
نصحي ولا تخالفوا أمرى واقبلوا حين يقرأ عليكم كتابي اقبل الله بكم
الى طاعته وادبر بكم عن مصيبته والسلام .

كتاب سليمان بن سرد مجيبا لعبدالله بن يزيد (١)

بسم الله الرحمن الرحيم . الامير عبدالله بن يزيد من سليمان بن
سرد ومن معه من المؤمنين سلام عليك أما بعد فقد مرأنا كتابك وفهنا ما
نويت فقم والله الوالي ونعم الامير ونعم اخو العتيرة انت والله من تأمته
بالغيب ونستصحه في المشورة ونحمدك على كل حال انا سمعنا الله عز وجل
يقول في كتابه ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة
الى قوله وبشر المؤمنين ان القوم قد استشرخوا ببعثهم التي بايعوا انهم قد
تابوا من عظيم جرمهم وقد توجهوا الى الله وتوكلوا عليه ورضوا بما قضى
الله ربنا عليك توكلنا واليك انبأ واليك النصير والسلام .

كتاب الحارث بن عبدالله بن ابي ربيعة الى المهلب بن ابي صفرة (٢)

أما بعد فقد بلغني كتابك تذكر فيه نصر الله اياك وفقر المسلمين
فهنا لك يا أخا الأزد لشرف الدنيا وعزها ونواب الآخرة وفضلها والسلام
عليك ورحمة الله .

(١) الطبرى ج ٧ ص ٧٢

(٢) الطبرى ج ٧ ص ٨٩

كتاب المهلب بن ابي صفرة الى العارث بن عبدالله (١)

امير البصرة من قبل عبدالله بن الزبير سنة ٦٥ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم • نالامير العارث بن عبدالله من المهلب بن ابي صفرة سلام عليك فاني احمد الله اليك الذي لا اله الا هو اما بعد فالحمد لله الذي نصر امير المؤمنين وهزم الناصقين وانزل بهم نعمته وقتلهم كل قتلة وشردهم كل مشرد واخير الامير اصلحه الله انا لقيت الازارقة يارض من ارض الاهواز يقول لها سلى وسلبى فرحنا انهم ثم ناهضناهم فقتلوا كاشد اقبال ملبا من النهار ثم ان كتاب الازارقة اجتمع بعضها الى بعض ثم حملوا على طائفة من المسلمين فهزموهم وكانت في المسلمين جولة قد كنت اشقت ان تكون هي الاصرى منهم فلما رأيت ذلك عمدت الى مكان يفاع فعلوته ثم دعوت الى غيرتي خصة والمسلمين عامة فتاب الى افوام شروا انفسهم ابتداء مرضاة الله من أهل الدين والصبر والصدق وانودا • فقصدت بهم الى عسكر القوم وفيه جماعتهم وحدهم واميرهم قد أطاف به اولو فضلهم فيهم وذوو انبيات منهم فافلتنا ساعة رميا بالنبل وطعننا بالرمح ثم خلص الفريقان الى انبوف فكان الحلال بها ساعة من النهار مبالغة ومبالغة ثم ان الله عز وجل انزل نصرة على المؤمنين وضرب وجوه الكافرون ونزل طاعتهم في رجال كثير من حماهم وذوى ثباتهم فقتلهم الله في المعركة ثم انبت الخيل شرادهم فقتلوا في الطريق والاحاذ والنقري والحمد لله رب العالمين والسلام عليك ورحمة الله •

عمر بن عبيدالله بن معمر يكتب لمصعب بن الزبير (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم • أما بعد فاني اخبر الامير اصلحه الله اني لقيت الازارقة التي مرفت من الدين واتبعت اهواها بغير هدى الله فقاتلتهم بالمسلمين ساعة من النهار اشد القتال ثم ان الله ضرب وجوههم

(١) الطبري ج ٧ ص ٨٩

(٢) الطبري ج ٧ ص ١٦٣

وادبارهم ومنحنا اكنافهم فقتل الله منهم من خاب وخسر وكل الى خسران
فكتب الى الامير كتابي هذا وانا على ظهر فرس في طلب القوم ارجو ان
يجدهم الله ان شاء الله والسلام *

كتب المختار وهو متسلط على الكوفة سنة ٦٦ الى محمد بن الحنفية
وكان قد قتل الجيش الذي ارسله ليكايد به ابن الزبير حينما ارسل
عبد الملك جيشا لمقاتلة ابن الزبير في وادي القرى (١)

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فاني كتبت اليك جندا ليدلوا
لك الاعداء وليحوزوا لك البلاد حتى اذا اظلموا على طيبة نعيمهم جند الملحد
فخدعهم بالله وغروهم بمهد الله فلما اطمأنوا اليهم ووثقوا بذلك منهم
وثبوا عليهم فقتلهم فان رأيت ان ابست الى اهل المدينة من قبلي جيشا كثيرا
وتبعت اليهم من قبلك رسلا حتى يعلم اهل المدينة من قبلي جيشا كثيرا
وتبعت اليهم من قبلك رسلا حتى يعلم اهل المدينة اني في طاعتك وانما بعثت
الجند اليهم عن امرك فافعل فانك ستجد عظيمهم بحقكم اعرف وبكم اهل
البيت ارفأ منهم بال الزبير الظلمة الملحدين والسلام عليك *

محمد بن الحنفية يجيب على كتاب المختار (٢)

اما بعد فان كتابك لما بلغني قرأته وفهمت تعظيمك لحقي وما تنوي
به من سروري وان احب الامور كلها الي ما اطيع الله فيه فاطع الله ما
استطعت فيما اعلنت واسررت واعلم اني لو اردت القتال لوجدت الناس
الي سراعا والاعوان لي كثيرا ولكني اعتزلهم واصبر حتى يحكم الله لي
وهو خير الحاكمين * فاقبل صالح بن محمود الى ابن الحنفية فودعه وسلم
عليه واعطاه الكتاب وقال له قل للمختار فليثق الله وليكف عن الدماء *
قال فقلت له اصلحك الله او لم تكتب بهذا اليه قال ابن الحنفية - قد
امرت بطاعة الله وطاعة الله تجمع الخير كله وتنهى عن الشر كله *

(١) الطبري ج ٧ ص ١٣٥

(٢) الطبري ج ٧ ص ١٣٥

كتاب خالد بن عبد الله بن اسيد امير البصرة الى عبد الملك بن مروان (١)

أما بعد فاني اخبر امير المؤمنين اكرمه الله اني بعثت عبدالعزيز بن عبد الله في طلب الخوارج وانهم لغزو بفارس فاقتلوا قتالا شديدا فانهزم عبدالعزيز لما انهزم عنه الناس وقتل مقاتل بن مسمع وقدم الفل الى الاهواز احببت ان اعلم امير المؤمنين ذلك ليأنيبني رأيه وامره انزل عنده ان شاء الله والسلام عليك ورحمة الله .

بشر بن مروان يوجه جيشا لقتال الازارقة بأمر عبد الملك وقد توفي بعد ارساله بقليل فلما علم الجيش بوفاة رجع عدد كبير منهم وانفسا القتال وقد اجتمع هؤلاء وتوجهوا الى البصرة فارسل اليهم خليفة بشر خالد بن عبيد الله كتابا ينذرهم ويحذرهم . فقال ...

بسم الله الرحمن الرحيم . من خالد بن عبد الله الى من بلغه كتابي هذا من المؤمنين والمسلمين سلام عليكم فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو اما بعد فان الله كتب على عباده الجهاد وفرض طاعة ولاة الامر فمن جاهد فانما يجاهد نفسه ومن ترك الجهاد في الله كان الله عنه اغنى ومن عصى ولاة الامر والقوام بالحق اسخط الله عليه وكان قد استحق العقوبة في شره وعرض نفسه لاستقامة ماله والقاء عطائه والتسير الى ابعد الارض وشر البلدان . ايها المسلمون اعلموا على من اجترأتم ومن عصيتم انه عبد الملك بن مروان امير المؤمنين الذي ليست فيه غيرة ولا لاهل المحبة عنده رخصة سوطه على من عصى وعلى من خالف سيفه فلا تجعلوا على انفسكم سيلا فاني ام أنكم نصيحة عباد الله ارجعوا الى مكاتبكم وطاعة خليفكم ولا ترجعوا عاصين مخالفين فيايبكم ما تكرمون اقسم بالله لا اتقف عاصيا بعد كتابي هذا الا قتله ان شاء الله والسلام عليكم ورحمة الله (٢)

(١) الطبري ج ٧ ص ١٩٢

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢٠٨

خالد بن عبدالله بن اسيد يكتب الى عبد الملك (١)

أما بعد فاني اخبر امير المؤمنين صلحه الله اني خرجت الى الازارقه
الذين مرقوا من الدين وخرجوا عن ولاية المسلمين فانقينا بمدينة الاهواز
فتناهضنا فاقبلنا كشد القتال كان في الناس ثم ان الله انزل نصره على
المؤمنين والمسلمين وضرب الله وجوه اعدائه فانبعثهم المسلمون يقتلونهم ولا
يضمنون ولا يمتنعون وافاء الله ما في عكرهم على المسلمين ثم اتبعهم داود
بن قحزم والله ان شاء الله مهلكهم ومأملهم والسلام عليك *

كتب عبد الملك الى الحجاج بعد ان ولاء العراق (٢)

أما بعد يا حجاج فقد وليت العراقين صدقه فاذا اقدمت الكوفة فطأها
ولملاء يتضام منها أهل البصرة واياك وهوية الحجاز فان القتال هناك
يقول الفا ولا يقطع بين حره وقد ربيت العرض الاقصى وارمه بنفسك
وارد ما اردته بك والسلام *

كتاب الحجاج الى قائد جيشه العزل عثمان بن سعيد سنة ٧٦ هـ (٣)

أما بعد فاني بعثك في فرسان اهل مصر ووجوه الناس وامرتك
باتباع هذه المارقة الخائنة والمنضلة حتى تلقاها فلا تطلع عنها حتى تقتلها
وتفنيها فوجدت العرس في القري والتنجيم في الخنادق اهون عليك من
المضي لما امرتك به من مناهضتهم ومناجزتهم والسلام *

كتاب سفيان بن ابي العالية الى الحجاج سنة ٧٦ هـ (٤)

أما بعد فاني اخبر الامير صلحه الله اني اتيت هذه المارقة حتى
لحقتهم بخاتقين لقاتلتهم فضرب الله وجوههم وصرنا عليهم فيسما نحن

(١) الطبري ج ٧ ص ١٩٤

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢١٨

(٣) الطبري ج ٧ ص ٢٢٨

(٤) الطبري ج ٧ ص ٢٢٥

كذلك اذ اتاهم قوم كانوا غيياً عنهم فحملوا على الخاس فهزموهم فتركت في رجال من اهل الدين والخصير فقاتلهم حتى خربت بين اقلي فحملت مرثا فأتى بي بابل مهروذ فها أنا بها والجند الذين وجههم الى الامير واقوا الاسورة بن ابجر فانه لم يأتني ولم يشهد معي حتى اذا ما نزلت بابل مهروذ اتاني يقول ما لا عرف ويعتذر بغير العذر والسلام .

كتاب الحجاج الى عبدالرحمن بن الاشعث (١)

سنة ٧٦ هـ ليخته على قتال الخوارج

أما بعد فقد اعتدتم عادة الأذلاء ولبستم الدبر يوم الزحف وذلك دأب الكافرين واني قد صفحت عنكم مرة بعد مرة ومرة بعد مرة واني أقسم لكم بالله فمسا صادقاً ثن عدتم لذلك لاوقن بكم ايظافاً اكون اشد عليكم من هذا العدو الذي تهربون منه في بطون الأودية والشعاب وتسترون منه باناء النهار والواد الحجال فخاف من له مقول على نفسه ولم يجعل عليها سبيلاً وقد اعتذر من انذر وقد اسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن نادى والسلام عليكم .

كتب الحجاج الى عبدالملك بن مروان (٢)

يرجوه ارسال قوات للقضاء على شبيب الخارجي سنة ٧٧ هـ

أما بعد فاني اخبر امير المؤمنين اكرمه الله ان شيبا قد شارف المدائن وانما يريد الكوفة وقد عجز اهل الكوفة عن قتاله في مواطن كثيرة في كلها يقتل امراءهم ويغل جنودهم فان رأى امير المؤمنين ان يبعث الى اهل اشام فيقاتلوا عدوهم ويأكلوا بلادهم فليعمل والسلام .

(١) الطبري ج ٧ ص ٢٢٨

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢٤٣

الحجاج يكتب الى فطرى بن الفجاعة (١)

سلام عليك اما بعد فانك مرفت من الدين مروف السهم من الرميصة وقد علمت حيث نجرنت وذاك انك عاصي الله ولولا امره غير انك اعرابي جلف اُمى تستطم الكسرة وتستفي بالتمرة والامور عليك حيرة خرجت لتنال شبعه فلهو بك طعام صلوا بمثل ما صليت به من الحبس هم يهزون الرماح ويستششون الرياح على خوف وجهه من امورهم وما اسبحوا ينتفرون اعظم مما جهلوا معرفته ثم اهلكهم الله بترحين والسلام •

فطرى بن الفجاعة يجيب على رسالة الحجاج (٢)

سلام على الهداه من الولاء الذين يرعون حريم الله ويرهبون نفسه فالحمد لله على ما اظهر من دينه واطلع به أهل السفاهة وهدى به من الضلالة وصر به عند استحقاقك بحقه كتب الى تذكر اني اعرابي جلف اُمى استطم الكسرة واستفي بالتمرة ولعمري يا ابن ام الحجاج لميت في جيتك ملطخ في طريقتك واه في وثيقتك لا تعرف الله ولا تجزع من خطيتك يثت واستأست من ربك فانشيطان قرينك ولا نجاذبه وثاقت ولا تنازعه خافك فالحمد لله الذي لو شاء ابرر لي سفحتك ووضح لي طلعك فو الذي نفس فطرى بيده لعرفت ان مقارعة الابطال ليست تصدير المقال مع اني ارجو ان يدحض الله حججتك وان يمنحني مهجتك •

كتاب الحجاج الى المهلب (٣)

أما بعد فانك تراخى عن الحرب حتى ياتيك رسلي فراجع بعفرك وذلك انك تمسك حتى تبرأ الجراح ونسى القتل ويحجم الناس ثم تلقاهم فتحتل منهم مثل ما يحتملون منك من وحشة القتل والم الجراح لو كنت تلقاهم بذلك الجحد لكان الداء قد حسم والقرن قد قسم ولعمري ما انت

(١) البيان والتبيين ج ٢ ص ٣١٠

(٢) البيان والتبيين ج ٢ ص ٣١٠

(٣) الكامل في الادب ج ٢ ص ٢٣٩

واقوم سواء لأن من ورائك رجلاً وامانك أموالاً وليس إلا ما معهم ولا
يدرك الوجيف بالديب ولا الظفر بالحذير •

الحجاج يكتب الى المهلب (١)

أما بعد فإن بشرا رحمه الله استكره نفسه عليك وادراك غناه عنك
وأنا أريك حاجتي إليك فأرني النجد في قال عدوك ومن خفته على المعصية
ممن قبلك فأقله فاني قاتل من قبلي ومن كان عندي من ولى وهرب عنك
فاعلمني مكانه فاني أرى ان آخذ الولي بالولي والنسي بالنسي •

الحجاج يكتب الى عبد الملك (٢)

أما بعد فإن حشد أمير المؤمنين الدين بسجستان أصبوا فلم ينج منهم
إلا القليل وقد اجترأ العدو بالذي أصابه على أهل الإسلام فدخلوا بلادهم
وغلّبوا على كل حصونهم ومصورهم وقد أردت ان أوجه إليهم جند كثيفا من
أهل مصرين فأحييت ان استطلع رأي أمير المؤمنين في ذلك فإن رأى لي بمئة
ذلك الجند أمضيته وإن لم ير ذلك فإن أمير المؤمنين أولى بجنده مع اني
أنتخوف ان لم يأت راييل ومن معه من المشركين جند كيف عاجلا ان
يسئلوا على ذلك الفوج كله •

كتب عبد الرحمن بن الأشعث الى الحجاج سنة ٨١ هـ (١)

الحجاج يكتب الى عبد الرحمن بن الأشعث

أما بعد فإن كتابك الثاني ونهت ما ذكرت وكتابك كتاب امرى بحب

(١) الكامل في الادب ج ٢ ص ٢٢٢

(٢) الطبري ج ٧ ص ٢٨٢

(٣) الاخبار الطوال ص ٣٠٨

الهندنة ويستريح الى الموائد قد صانع عدم قليلا قليلا قد اصابوا من المسلمين جندا كان بلاؤهم حبا وغداؤهم في الاسلام عظميا نعمرك يا ابن عبدالرحمن انك حيث تكف من ذلك اعدو بجدي وحدي لسخي النفس عمن اصاب من المسلمين اني لم اعد رأيت الذي زعمته انك رأيت رأيت رأيت مكيدة ولكني رأيت انه لم يحملك عليه الا ضعفت والنيات رأيت فامضي لا امرتك به من التوغول في ارضهم والهدم تحصونهم وقيل مقاتلتهم وسبي ذرارهم^(١) *

واردوه بكتاب اخر

أما بعد سر من قبلك من المسلمين فليحزنوا وليقيموا فانها دارهم حتى يفتحها الله عليهم *

تم اردوه بكتاب اخر :-

أما بعد فامضي لا امرتك به من التوغول في ارضهم ولا فان اسحق بن محمد احالك امير الناس محله وما وليته *

الحجاج يكتب الى عبدالرحمن بن الأشعث (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم * من الحجاج بن يوسف الى عبدالرحمن بن الأشعث سلام على أهل التورع لا اتبدع فاني احمد الله الذي حيرك بعد البصرة فمرفت عن الطاعة وخرجت عن الجماعة فمسكرت في الشكر وذهلت عن الشكر فلا نحمد الله في سواء ولا نصبر لامره في ضراء قد اتاني كتابك بلقظت فاجر فسق غدر وسبمكن الله منه ويهلك ستوره أما

(١) الطبري ج ٨ ص ٨

(٢) الاخبار الطوال ص ٨-٣

بعد فہلم الى فعل وفعل ومعاقبة الابطال بالبيض والصول فان ذلك اخرى
بلت من قبل وقال والسلام على من اتبع الهدى وخشى الله واتقى •

كتاب عبدالرحمن بن الاشعث كتابا الى الحجاج (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم • من عبدالرحمن بن محمد الى الحجاج
بن يوسف سلام على اهل طاعة الله الذين يحكمون بما انزل الله ولا
يسفكون دم حراما ولا يعطلون الله احكاما وني احمد الله الذي بعثني
لممازلتك وقواحي على محاربتك حين نهكت ستورك ونحيرت امورك
فاصبحت حيران تائها لعمري لا تعرف حقا ولا تلاثم مدفا ولا ترتق قنسا
ولا تفنق رتقا وطال ما تطاوت فيما تلوئت فصررت في امي مذبدا وعلى
اشراة مركبا قدبر امرك ومن تبرك بمرك فاك مرافى عراق ومعل
عصابة فماف جعلوك مالمهم كخزومهم فمالمهم استعد الاطال بالسيوف
والموال مستدوق وول امرك وبرجع عليك عيك والسلام •

كتاب المهلب بن ابي صفرة الى عبدالرحمن بن الاشعث (٢)

اما بعد فانك وضعت رجلتك يا ابن محمد في غرز طويل انقى على
امة محمد (حس • ع) الله الله ماظير نفسك لا يهلكها ودماء المسلمين فلا
تسفكها والجماعة فلا تفرقها والبيعة فلا تنكها فان قلت اخاف اناس على
نفسى فانه احق ان نخافه عليها من الناس فلا تعرضها لخله في سفك دم ولا
استحلال محرم والسلام عليك •

(١) الدينورى - الاخبار الطوال - ص ٣٠٨ وكاتب الكتاب هو ايوب ابن
القرية وكان هذا الكتاب سبب قتله لما قبض عليه الحجاج

(٢) الطبرى - ج ٨ ص ١٠

المهلب يكتب الى الحجاج (١)

سنة ٨١ هـ اثنا عشرة ثورة بن الاشعث

أما بعد فإن أهل العراق قد أقبلوا إليك وهم مثل السيل المتحدر من
عل ليس شيء يردده حتى ينتهي إلى قراره وإن لأهل العراق شرة في أول
مخرجهم وصباية إلى أبنائهم ونسائهم وليس شيء يرددهم حتى يسقطوا إلى
أهلهم ويضموا أولادهم ثم وافهم عندها فإن الله ناصرك عليهم إن
شاء الله .

الحجاج يكتب الى عبد الملك (٢)

يا أبا امير المؤمنين والله ثن أعطيت أهل العراق نزعى لا يلبنون إلا
فليلاً حتى يخالفون ويسيروا إليك ولا يزيدهم ذلك إلا جرأة عليك ألم
تر وتسمع بونوب أهل العراق مع الأشتر على بن عفان فلما سألهم ما
يريدون قالوا انزع سعيد بن العاص فلما نزع لم تتم لهم السنة حتى ساروا
إليه فقتلوه إن الحديد بالحديد يفلج خاز الله لك في ما أرنأيت واسلام
عليك .

(١) الطبري ج ٨ ص ١٠

(٢) الطبري ج ٨ ص ١٦

كتب عبد الملك الى الحجاج بن يوسف واليه على العراق

اما بعد فقد أصبحت بامرك برما يقعدني الاستفاق ويقيضي الرجاء
واذا عجزت في دار السعة وتوسط الملك وحين المهل واجتماع الفكر ان
التمس العذر في امرك فانا لعمر الله في دار الجزاء وعدم السلطان واشتغال
العامة والركون الى الذلة من نفسي واستوفع لما طويت عليه الصحف اعجز .
وقد كنت اشركتك فيما طوقني الله عز وجل حملة ولاث بحقوى من اماته
في هذا المخلق المرعي فدللت منك على الحزم والجهد في اماته بدعة والناس
سنة فعمدت عن تلك ونهضت بما عاندها حتى صرت حجة الغائب واشاهد
القائم وعذر اللاعن فلمن الله ابا غليل وما يحل فالام والد واجبت نسل
فلمعري ما ظلمكم الزمان ولا فعدت بكم المراتب . لقد البتكم ملبست
واقعدتكم على روايي خططكم واحلتكم اعلى منعتكم فمن حافر وناقل وماتح
للقلب المقعدة في القبا في المتفحفة ، ما تقدم فيكم الاسلام ولقد تأخرتم وما
الطائف منا يبعد بجهل اهله ثم قست بنفسك وطمعت بهمتك ، وسرك
انتضاء سبقك فاستخبرك امير المؤمنين من اعوان روح بن زباج وشرطته
وانت على معاوته يومئذ محسود فهما امير المؤمنين والله يصلح بالتوبة
والفقران زلته وكأني بك وكأن ما لو لم يكن الا كان خيرا مما كان كسل
ذلك من تجاسرك وتحاملك على المخالفة لرأى امير المؤمنين فصدعت صفاتا
وهتكت حجبا وبسطت يديك تحفن بهما من كرائم ذوى الحقوق اللازمة
والارحام الواشجة في اوعية ثقيف فاستغفر الله لذنب ما له عذر ، فثن
استقال امير المؤمنين فبك الرأي فلقد جالت البصيرة في ثقيف اصالح النبي
صلى الله عليه وسلم اذ اتته على الصدقات وكان عبده فهرب بها عنه وما
هو الا احتيار العفة والتلطف لوضع الكفاية ففقد به الرجاء كما قد بأمير
المؤمنين فيما نصبتك له فكان هذا البس امير المؤمنين ثوب العزاء ونهض
بمذره الى استشفاق نسم الروح فاعتزل عمل امير المؤمنين واطمن عنه
بالمعنة اللازمة والمقوبة الناهكة ان شاء الله اذ استحكم لأمير المؤمنين ما
يحاول من رأيه والسلام .

العجاج يعجب عبدالمك على رسالته

بسم الله الرحمن الرحيم • لعبدالله امير المؤمنين وخليفة رب
العالمين المؤيد بالولاية المعصومة من خطئ القول وزلل العقل بكفالة الله
الواجبة لدوى امره من عبد اكتفه الزمة ومد به الحفظ الى وخيم المرتع
وويل المكرع من جليل فادح ومعتد فادح والسلام عليك ورحمة الله
التي اسعت فوسعة فكان بها لاهل انقوى عائداً فني احمد اليك الله الذي
لا اله الا هو راجيا لظنك بعطيه •

أما بعد كان الله لمت بالذعة في دار الزوال والاحسن من دار الزوال
فانه من عبت به فكرت له يا امير المؤمنين مخضوماً فما هو الا سجد يؤثر أو
شقي يؤثر وقد حجبت عن نواظر السعد لسان مرصد وواقف حشد انتهز به
السيطان حين الفكرة فافتتح به ابواب الوسواس بما تحق به الصدور
فواغواؤه استعاذة بامر المؤمنين من رجيم انما سلطانه على الذين يتولونه
واعتصاما بالتوكل على من خصه بما اجزل له من قسم الايمان وصادق
النه قد اراد النعمان ان يفتق لولياته فتقانياً عنه كيده وأكثر عليه تحسره
بلية فرع بها فكر امير المؤمنين ملياً وكادحاً ومؤثر كليل من عزمه الذي
نهني ويصيب ثارا لم يزل به موفور وذكر قديم ما من به الاوائل حتى
لحقت بمنته منهم وما كنت ابلوه من خسة اقدار ومزاولة اعمال الى ان
وصلت ذلك بالشرط لروح بن زباج وقد علم امير المؤمنين بفضل ما
اختار الله له تبارك وتعالى من العلم المأنور الماضي الذي عبر به القوم من
مصانهم من اشد ما كان يزاوله اهل القدمة الذين اجنبي الله منهم وقد
اعتصموا وامتعضوا من ذكر ما كان وارثهم بما يكون وما جهل امير
المؤمنين للبيان موقعه غير محتج ولا متعمد ان متابعه روح ابن زباج طريق
الوسيلة لمن اراد من فوقه وان روحاً لم يلبسني العزم الذي به رفعني امير
المؤمنين عن خوله وقد الصقتني بروح بن زباج همة لم تزل نواظرها ترمى
بي البعيد ولا تطالع الاعلاء وقد اخذت من امير المؤمنين نصيباً اقتسمه

الاشفاق من سخطته والمواظبة على موافقته فما بقي لنا الا صياحة ارن به
 تجول النفس وتطرف التواضع ولقد سرت بعين امير المؤمنين سير التشيط
 لم يتلوه المتطاول لمن تقدمه غير ميت موجب ولا متاقل مجحف فقت
 الطالب ولحق الهارب حتى سادت السنة وددت البدعة وخس الشيطان
 وحملت الاديان الى انجادة العظمى والطريقة اتلى فيها انا يا امير المؤمنين
 ناسب المسألة لمن راى وقد عقدت الحبوكة وفرت الوطيعين ومعضل لقائل
 مخنق اولاً ثم ملتح وامير المؤمنين ولي المظلوم ومعضل الخائف وستظهر به
 المحنة يا امرى ولكل نيا منقر وما حقت يا امير المؤمنين في اوعيه نقيف
 روى الضمان ويطن الغرمان ونصت الأوعية وانقدت الاوكية في آل مروان
 فاخذت نقيض فصلا صار لها لولا هم بالنقطة السايه ولقد كان ما انكر امير
 المؤمنين من نحملى وكان ما لو لم يكن اعظم الخطب فوق ما كان وانه
 امير المؤمنين لاربع اربعة احدهم ابنه نقيب النبي (ص . ع) اذرمته
 بالقلن غرض البين نقرسا في انجى المصطفى بارساله فحق لها الرجاء
 وزالت شبهه لك بالاخبار وقبلها العزيز في يوسف ثم الصديق في الفاروق
 رحمة الله عليهما وامير المؤمنين في الحجاج . وما حسد الشيطان يا امير
 المؤمنين خاملا ولا شرف بغير نسجى فكم غبطة يا امير المؤمنين للرجيم اذير
 منها وله عواء وقد قلت حيلته ووهن كبده يوم كبت وكبت ولا اقلن اذكر
 لها من امير المؤمنين ولقد سمعت لامير المؤمنين في سائح صلوات الله عليه
 وسلم نقيف ما لا هجم لي الرجاء لعدله عليه بالحجة في رده بمحكم التنزيل
 على لسان بن عمه خاتم النبيين وسيد المرسلين (ص . ع) فقد اخبر عن
 الله عز وجل وحكاية غر الملا من قريش عند الاختيار والا فتخار وقد نفخ
 الشيطان في مناخرهم فلم يدعوا خلف ما قصدوا اليه مرمى فقالوا لولا نزل
 هذا القرآن عند المباهة بنفخه الكفر وكبر الجاهلية على الوليد بن المغيرة
 المخزومي وابي مسعود الثقفي فصار في الاقتدار بهما ضنين وبما انكر
 اجتماعهما من الامة منكر في خبر القرآن وبلغ النوحى وان كان ليقل

الموليد في الامة يومئذ وريحانة قريش وما رد ذلك العزيز تعالى الا بالرحمة
 الشاملة في القسم السابق فقال عزوجل (آمه يسمون رحمة ربك نحن
 قسما بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) وما قد يستخرج يا امير المؤمنين
 ثقب في الاحتجاج لها وان لها مثالا رحبا ومعاملة قديمة الا ان هذه من
 ايسر ما يحتج به العبد المشفق على سيده الغضب والامر الى امير المؤمنين
 عزول أم أفر وكلاهما عدل منبع وصواب معتقد والسلام يا امير المؤمنين
 ورحمة الله^(١) .

لما اسرف الحجاج في قتل اسارى دير الجماجم واعطائه الاموال بلغ ذلك عبدالملك بن مروان فكتب اليه : (٢)

اما بعد فقد بلغ امير المؤمنين سرفك في الدماء وتبذيرك في الاموال
 ولا يحتمل امير المؤمنين هاتين الخصلتين لاحد من الناس وقد حكم عليك
 امير المؤمنين في الدماء في الخطأ الذي وفي العمد القود وفي الاموال ردها الي
 مواضعها ثم العمل فيها برأيه فانما امير المؤمنين امير الله وسبلان عبده منع
 حق واعطاء باطل فان كنت اردت الناس فما اغناهم عنك وان كنت اردتهم
 لتفك ما اغناك عنهم وسأيتك من امير المؤمنين امران لين وشدة فلا
 يؤنسك الا الطاعة ولا يوحشك الا التعصية وظن بامير المؤمنين كل شيء
 الا احسانك علي الخطأ واذا اعطاك القدر علي قوم فلا تقتلن جانحا ولا
 اسيرا وكتب في اسفل كتابه :

اذا انت لم تترك امورا كرهتها	وتطلب رضائي بالذي انا طالبه
وتخشي الذي يخشاه مثلك هاربا	الى الله ضيع الدر حالبه
فان ترى مني غفلة قرشية	فيا ربما قد غص بالماء شاربه
وان ترى مني وثبة اموية	فهذا وهذا كل ذا انا صاحبه

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٤

(٢) المسعودي - مروج الذهب - ج ٣ ص ١٤١

هلا تلتني والحوادث جمّة فأنت مجزى بما انت كاليه
ولا تعد ما يأتيك مني وان تعد نعوم بها يوما عليك نوابسه
ولا تقضن للناس حق علمته ولا تعطين ما ليس للله حاسبه

كتب الحجاج الى عبد الملك (١)

اما بعد فقد اتاني كتاب امير المؤمنين يذكر فيه سرفي في الدماء
وتبذيري في الاموال ولعمري ما بلغت في عقوشي اهل النصبة ما اهلـه
وما قضيت اهل الطاعة بما استحقوه فان كان قلبي اولئك العصاد سرفا
واعطائي اولئك المطيعين تبذيرا فلبسوا غني امير المؤمنين ما سلف وليحد لي
فيه حدا انتهى اليه ان شاء الله تعالى ولا قوة الا بالله والله ما على من عقل
ولا قوة ما اصبت القوم خطأ فادبهم ولا ظلمتهم فاقد بهم ولا اعطينهم الا لك
ولا قلت الا فيك واما ما انا منتظره من امر بك لينا عدة واعظمها محنة
فقد عانت للعدة الجلود وللحنة الصبر وكتب في اسفل كتابه :

اذا انا لم اتبع رضاك واتمي	اذاك فيومي لا تزول كوكبه
وما لعمري بعد الخليفة جنة	تقيه من الامر الذي هو كاسبه
اسالم من سالت من ذي قرابة	ومن لم تساله فأنتي محاربسه
اذا قارف الحجاج منك خطبة	فقامت عليه في الصباح نوابسه
اذا انا لم ادن التفيق لنصحه	واقصي الذي ترضى اني عقاربـه
فمن ذا الذي يرجو نوالي وبقي	مصابوتي والدمر جم نوابسه
فقفبي على حد الرضاء لا اجوزه	مدى الدهر حتى يرجع الدرجـه
والا فدعني والامور فأنسي	تفوق رفيق احكمتي تجاربـه

فلما انتهى كتابه الى عبد الملك قال : خاف ابو محمد صوتي ولن اعود
الى شيء يكرهه .

(١) السعدي - مروج الذهب - ج ٣ ص ١٤٢

الحجاج يكتب الى ناس (١)

من عمرو بن تميم وحنظلة وكانوا قد قطعوا عليه

من الحجاج بن يوسف + أما بعد فاتكم قد استسحبتم الفتنة فلا عن
حق تقاتلون ولا عن منكر تهون وايم الله اني لاهم ان يكون اول ما يرد
عليكم من قبلي خيل تنسف الطارف والثاند وتخلى النساء ابامي والابناء
ايتامي والدار خرابا والسواد يابسا فابما رفقة مرت بأهل ماء فهل ذلك
ضامنون لها حتى تهير الى الماء الذي يليه تقدمه مني اليكم والسعيد من
وعظ بنيره والسلام +

كتب الحجاج ابن يوسف الى عبد الملك بن مروان (٢)

اما بعد فانا نخبر امير المؤمنين انه لم يصب ارضا وابل منذ كتبت
اخبره عن سقيا الله ايانا الا ما بل وجه الارض من الطش والرش والرزاذ
حتى دفنت الارض وافشعرت واغبرت وفارت في نواحيها اعاصير تذرو
دفان الارض من نوابها وامسك الفلاحون بأيديهم من شدة الارض
واعترازها واتاعها وارضنا ارض سريع تغيرها وشبهت تنكرها سوء طعن
اهلها عند قحوظه المطر حتى ارسل الله بالقبول يوم الجمعة فأتارت زبرجاً
متقطعا متصصرا ثم اعقبته الشمال يوم السبت فطحطحت عنه جهامه والغت
متقطعة وجمعت متمصرة حتى انتضت فاستوى وطما وطمحا وكن حوتا مر
تعا قريبا رواعده واعتدت عوائله بوابل منهمل منسجل يردف بعضه بعضا
كلما اردف شوبوب ارتدفته شايب وقعه في العراض +

وكتبت الى امير المؤمنين وهي ترمي بسنل قطع القطن قد ملأ الياب
وسد الشهاب وسقي منها كل ساق فالحمد لله الذي انزل غيثه ونشر رحمته
من بعد ما قطعوا وهو الولي الحميد والسلام +

(١) البيان والتبيين ج ١ ص ٣٩٧

(٢) الجاحظ - البيان والتبيين - ج ٣ ص ٢٨٦-٢٨٧

كتب الوليد الى الحجاج يأمره ان يكتب له سيرته فكتب اليه

اني ابقظت رأى وانمت هواي فاديت السيد المطاع في قومه ووليت
الحرب الحازم في امره وقلدت الخراج الموفر لاماته وقسمت لكل خصم
من نفسي قسما يعطيه حضا من نظري ولطيف عنايتي وصرفت السيف الى
المنطق المنيء واشواب الى المحسن البريء فحذف صولة العقاب المحن
بحفظه من اشواب^(١) .

كتب عمر بن عبدالعزيز الى عبدالحميد بن عبدالرحمن(٢)

كتبته الي تسألني عن اناس من اهل الحيرة يسلمون من اليهود
وانصارى والمجوس وعليهم جزية عظيمة وتساؤلني في اخذ الجزية منهم
وان الله جل ثناؤه بعث محمدا (ص.ع) داعيا الى الاسلام ولم يعنه جانيا
ومن اسلم من اهل تلك ائمة فله في ماله الصدقة ولا جزية عليه وميراثه
لذوي رحمه اذا كان منهم يتوارثون كما يتوارث اهل الاسلام وان لم
يكن له وارث لميراثه في بيت مال المسلمين الذي يقسم بين
المسلمين وما احدثوا من حدث ففي مال الله الذي يقسم بين المسلمين يعقل
عنه منه والسلام .

وكتب الى عماله : (٣)

فمن اسلم من نصراني او يهودي او مجوسي من اهل الجزية اليوم
مخاطب المسلمين في دارهم وفارق داره التي كان بها فان له ما للمسلمين
وعليه ما عليهم وعليهم ان يخالطوه وان يواسوه غير ان ارضه وداره انما
هي من فيء الله على المسلمين عامة ولو كانوا اسلموا عليها قبل ان يفتح الله
المسلمين كانت لهم ولكنها فيء الله على المسلمين عامة .

(١) الدنوري - عيون الاخبار ج ١ ص ١٠

(٢) ابو يوسف - الخراج - ص ١٣١-١٣٢

(٣) ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن عبدالعزيز ص ٧٩

كتب عمر بن عبدالعزيز الى عبدالحميد بن عبدالرحمن (١)

سلام عليك . اما بعد فان اهل الكوفة قد اصابهم بلاء وشدة وجور في احكامهم وستن خيبة سنتها عليهم عمال السوء . وان اقوم الدين العدل والاحسان فلا يكونن شيئا اهم انيك من نفسك ان نوطنها لطاعة الله فانه لا قليل من الانم وامرتك ان نظرز عليهم ارضهم وان لا نحمل خرابا على خراب ولا تأخذ من الخراب الا ما يطبق ولا من العامر الا وظيفته الخراج في رفق وتسكين لاهل الارض وامرتك ان لا تأخذ في الخراج الا وزن سبعة ليس لها أس ولا اجور الضرايين ولا اذبة الفضة ولا هدية النيروز والمهرجان ولا تمن المصحف ولا اجور البيوت ولا دراهم الزكاج ولا خراج على من اسلم من اهل الارض فاتبع في ذلك امرى فقد وليتك من ذلك مما ولاني الله ولا تسجل دوني بقطع ولا صلب حتى نراجعني فيه وانظر من اراد من الذرية الحج فعجل له ما ينجز بها والسلام .

كتب عمر بن عبدالعزيز الى عبدالحميد بن عبدالرحمن عامله على الكوفة (٢)

ان اخرج للناس اعطيتهم فكتب اليه عبدالحميد اني قد اخرجت للناس اعطيتهم ، وقد بقي في بيت المال مالا فكتب اليه ان انظر كل من ادان في غير سفيه ولا سرف فاقض عنه فكتب اليه (اني قد قضيت عنهم وبقي في بيت مال المسلمين مال) فكتب اليه (ان انظر كل بكر ليس له مال فشاء ان تزوجه فزوجه واصدق عنه) فكتب اليه (اني قد زوجت كل من وجدت وقد بقي في بيت مال المسلمين مال) فكتب اليه بعد مخرج هذا (ان انظر من كانت عليه جزية فضحف عن ارضه فاسلفه ما يقوى به على عمل ارضه فانا لا نريدهم لعام ولا لعامين) .

(١) ابو عبيدة - الاموال ص ٤٦

(٢) ابو عبيدة - الاموال - ص ٢٥١

كتب عمر بن عبدالعزيز الى بسطام الشكري الذي خرج (١)

في العراق على عهد عمر

انه بلغني انك خرجت غضبا لله وتبىه وليت باولي بذلك مني لهم
اناظرك فان كان الحق بيديت دخلت فيما دخل فيه الناس وان كان في يدك
نظرنا في امرنا *

كتب هشام بن عبد الملك الى يوسف بن عمر في امر زيد بن علي

اما بعد فقد علمت بحال اهل الكوفة في حبهم اهل هذا البيت ووضعهم
ايامهم في غير مواضعهم لانهم اقرضوا على انفسهم ملائمتهم ووظفوا عليهم
شرائع دينهم ونحوهم علم ما هو كائن حتى حملوهم من تفريق الجماعة
على حال استخفهم فيها الى الخروج وقد قدم زيد بن علي على امير المؤمنين
في خصومة عمر بن الوليد ففصل امير المؤمنين بينهما وارى رجلا جدلا
لسنا خليفاً بشوية الكلام وصوغه واجترار الرجال بحلاوة لسانه وبكثرة
مخارجة في حججه وما يدلي به عند لدد الخصام من السطوة على الخصم
بانقوة الحادة نيل الفلج فمجل استخاضه الى الحجاز ولا نخله والمقام فبلك
فانه ان اعاده القوم اساعهم حبشاهما من لين لفظه وحلاوة منطقته مع ما
يدلي به من القرابة لرسول الله (ص ع) وجدهم مبلا اليه غير مشددة قلوبهم
ولا ساكنة احلامهم ولا مصوبة عندهم اديانهم وبعض التحامل عليه فيه
اذى لهم واخراجهم وتركه مع السلامة للجميع والحقن للدماء والامتن
للفرقة احب الي من امر فيه سفك دماهم وانتشار كلمتهم وقطع تسلمهم
والجماعة جبل الله المتين ودين الله القويم وعروته الوثقى فادع اليك اشراق
اهل المصر واوعدهم العقوبة في الاشارة واستصفاء الاموال فان من له عقد
او عهد منهم يبطى عنهم ولا يخف معه الا الرعاع واهل السواد ومن
تنهض الحاجة استلذاذا للفتة واوثك ممن يستعبد ابليس وهو يستعبدهم

الطبري - الامم والملوك - ج ٨ ص ١٣٢

فبادرهم بالوعيد واعظقتهم بسوطك وجرده فيهم سيفك واخف الاشراف
 قبل الاوساط والاوساط قبل السفطة واعلم انك قائم على باب الله وداع الى
 طاعة وحاض على جماعة ومنصر لدين الله فلا تسوحن لكرتهم وجعل
 معقلك الذي تأوى اليه وصفوك الذي تخرج منه الثقة بربك والغضب
 لديك والمحامات عن الجماعة ومناسبة من اراد كسر هذا الباب الذي امرهم
 الله بالدخول فيه والشاح عليه فان أمير المؤمنين قد اعدر اليه وقضي من
 دمامه فليس له منزى الى ادعاء حق هو له ظلمه من نصيبه نفعه او في او صلة
 لذي قربي الا الذي خاف امر المؤمنين من حمل بادره السفلة على السدى
 عسى ان يكونوا به انفي واصل ولهم امر ولا امر المؤمنين اعز واسهل الى
 حياطة الدين وانذب عنه فانه لا يحب ان يرى في امته حالا متفاوتا تكلالهم
 مغنيا فهو يستديم النظرة ويتأني المرشد ويحجبهم على المخاوف ويستجرحهم
 الى المرشد ويعدل بهم عن المهالك فعل النواند الشفيق على ولده والراعي
 المحذب على رعيته واعلم ان من حجتك عليهم في استحقاق نصر الله لك
 عند معاندتهم توفيتك اطاعتهم واعطيه ذريتهم ونهيك جنسك ان يزلوا
 حريمهم ودورهم فاشهر رضى الله فيما انت سبيله فانه ليس ذنب اسرع
 تمجيل عقوبة من بغي وقد اوقعهم الشيطان ودلاهم فيه وداهم عليه والمصيبة
 بتارك ابغي اولى فأمير المؤمنين يستعين الله عليهم وعلى غيرهم من رعيته
 ويسأل الله ومولاه ان يصلح منهم ما كان فاسدا وان يسرع بهم الى المجاة
 والفوز انه سميع قريب *

كتب الوليد بن يزيد الى عامله على العراق يوسف بن عمر الثقفي (٢)

انك كتبت الى أمير المؤمنين تذكر تخريب ابن النصرانية البلاد وقد
 كنت على ما ذكرت من ذلك تحمّل الى ههنا ما تحمّل وقد ينبغي ان تكون
 قد عمرت البلاد حتى يردنها الى ما كانت عليه فانخص الى أمير المؤمنين

(١) الطبري - الامم والملوك - ج ٨ ص ٢٦٥

(٢) الطبري - الامم والملوك - ج ٩ ص ٤

فصدق ظنه بك فيما تحمل اليه لعبارتك انيلاذ ولنعرف امير المؤمنين فضلك على غيرك لما جعل الله بينك وبين امير المؤمنين من القرابة فانك خاله واحق الناس بالتوفير عليه ولما قد علمت مما امر به امير المؤمنين لاهل الشام وغيرهم من الزيادة في اعطياتهم وما وصل به اهل بيته لطول جعوة هشام اباهم حتى اضر ذلك بيوت الأموال •

قال يزيد بن الوليد منصور بن جمهور لما ولاه العراق (١)

قد ولنتك العراق مصر اية واتق الله واعلم اني انما قتلنا الوليد لفسقه ولما اظهر من اجور فلا ينبغي لك ان تترك مثل ما قتلنا عليه •

كتب منصور بن جمهور وهو في طريقه الى الكوفة الى

سليمان بن سليم بن كيسان (٢)

اما بعد فان الله لا يغير ما بقوه حتى يغيروا ما بانفسهم واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وان الوليد بن يزيد بدل صفة الله كفرا فسفك الدماء فسفك الله دمه وعجله الى النار وولي خلافته من هو خير منه واحسن هديا يزيد بن الوليد قد بعثه الناس وولي على العراق الحارث بن العباس بن الوليد ووجهي العباس لاخت يوسف وعماله وقد نزل الأبيض ورائي على مرحلتين فخذ يوسف وعماله لا يفوتك منهم احد فاحبسهم قبلك واياك ان تخالف فيحل بك وباهل بيتك مالا قبل لك به فاحتر نفسك او دع •

كتب يزيد بن الوليد الى اهل العراق (٣)

احببت ان اعلمكم ذلك واعجل به اليكم لتحمدوا الله وتشكروه فانكم قد اصبحت اليوم على امثل حالكم اذ ولانكم خياركم والمدل مبوط لكم لايسار فيكم بخلافه فاكتبوا على ذلك حمد ربكم وتابوا منصور بن جمهور

(١) الطبري - الامم والملوك - ج ٩ ص ٢٨

(٢) الطبري - الامم والملوك - ج ٩ ص ٢٨

(٣) الطبري - الامم والملوك - ج ٩ ص ٣٢

فقد ارضيته لكم على ان عليكم عهد الله وميثاقه واعظم ما عهد وعقد على احد
من خلقه اسمع وتطيعون لي ولمن استخلفه من بعدي ممن اتفقت عليه
الامة ولكم على مثل ذلك لاعملن فيكم بأمر الله وسنة نبيه صلى الله عليه
واتبع سبل من سلف من خياركم نال الله ربنا وولينا احسن توفيقه
وخير قضاة •

التوقيعات

معاوية يوقع في كتاب زياد الذي يخبره بظعن عبدالله بن عباس في خلافته (١)
ان ابا سفيان وايا الفضل كانا في الجاهلية في صلاح واحد وذلك
حلف لا يحله سوء ادبك .

يزيد بن معاوية يوقع لعبيدالله بن زياد (٢)

انت أحد اعضاء ابن عمك فاحرمس أن تكون كلها .

عبدالمك يوقع في كتاب للحجاج الذي يشكو فيه نفرا من بني هاشم (٣)

جنبني دماء بني عبدالمطلب فليس فيها شفاء من الطلب .

ووقع للحجاج الذي كتب يخبره سوء طاعة اهل العراق

ويستأذن في قتل اشراقهم (٤)

ان من يمن السائس ان يأتلف به المختلفون ومن شؤمه ان يختلف به

المؤتلفون .

ووقع في كتاب للحجاج الذي يخبره فيه بقوة ابن الاشعث (٥)

بضعفك قوى وبخرقت ملعم

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٧

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٧

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨

ووقع في كتاب لعبد الرحمن بن الأشعث (١)

فما بال من اسمي لأجبر عظمه حفاظا وينوي من سفاخته كسرى
ووقع أيضا في كتاب :

كيف يرجون سفاطي بعدما شمل الرأس مشيب وصلح

الوليد بن عبد الملك يوقع في كتاب الحجاج حول جمعه المال وتفريقه (٢)
لأجمعين المال جمع من يعيش ايدا ولا فرقته تفريق من يموت غدا .

عمر بن عبدالعزيز يوقع لعدي بن ارمطة في امر عاتبه (٣)
ان آخر آية أنزلت . . . واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله .

عمر بن عبدالعزيز يوقع لواليه على الكوفة الذي كتب في
امر فعله كما فعل عمر بن الخطاب (٤)
(أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) .

وقع عمر بن عبدالعزيز الى عدي بن ارمطه الذي ابلغه سوء طاعة اهل العراق (٥)
لا تطلب طاعة من خذل عليا وكان اماما مرضيا .

ووقع كتاب صاحب العراق الذي اخبره سوء طاعة اهل العراق
ارض نهم ما ترضى نفسك وخذ بجرالمهم بعد ذلك (٦) .

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٨

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩

(٦) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٥٩

- هشام يوقع لعامله في العراق في قتال الخوارج^(١)
 ضع سيفك في كلاب النار وتقرّب الى الله بقتل الكفار
 زياد يوقع في قصة قوم دفعوا على عامله ربيعة^(٢)
 من اماله الباطل قومه الحق •
- وقع الى عامله في الكوفة^(٣)
 امط الحدود عن ذوي المروءات •
- وكتب الى عائشة في وصاة رجل فوقع في كتابها^(٤)
 هو بين ابويه •
- وقع الى صاحب خراسان في امر خالقه فيه^(٥)
 استمر بعض دينك بعض والا ذهب كله •
- ووقع في قصة رجل جارج^(٦)
 الجروح فصاح •
- وقع في قصة قوم شكوا غرق ضياعهم^(٧)
 لا تعرض فيما نقرده الله به •
- وقع في قصة معبوس^(٨)
 القائب من الذئب كمن لا ذئب له •

-
- (١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٠
 (٢) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨
 (٣) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨
 (٤) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨
 (٥) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨
 (٦) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٩
 (٧) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٩
 (٨) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٩

زياد يوقع في قصة متظلم^(١)

انما معك .

وقع في قصة مستمنح^(٢)

لك الموائيات .

وقع لبعض عماله^(٣)

قد كنت على الذعار واخلك ذاعرا .

وقع في قصة مستمنح^(٤)

مهلا فقد ابلت اساعي .

وقع في قصة رجل شكى اليه الحاجة^(٥)

لك في مال الله نصيب انت آخذه .

وقع في قصة متظلم^(٦)

كفيت .

وقع في قصة رجل اشتكى اليه عقوق ابنه^(٧)

ربما كان عقوق الولد من سوء تاه ديب الوالد .

(١) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٢) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٣) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٤) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٥) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٥

(٦) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٧) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

وقع زياد في قصة متظلم^(١)

الحق يملك •

وقع في قصة نباش^(٢)

يدفن حيا في قبره •

وقع في قصة قوم نقيروا^(٣)

تقب ظهروهم •

وقع في قصة امرأة حبس زوجها^(٤)

حكمه الى الله •

وقع في قصة سارق^(٥)

القطع جزاؤك •

وقع في خوارج خرجوا بالبصرة^(٦)

النار تحاربهم دونك •

ووقع الحجاج لقتيبة^(٧)

خذ عسكريك بتلاوة القرآن فانه امنع من حصولك •

ووقع في كتاب قتيبة ابن مسلم في امر عبود النهر^(٨)

لا نخاطر بالمسلمين حتى نعرف موضع قدمك ومرمى سهامك •

(١) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٢) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٣) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٤) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٥) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٦) العقد الفريد - ج ٤ ص ٢٦٨

(٧) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

(٨) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

ووقع في كتاب صاحب الكوفة الذي اخبره بسوء طاعتهم وما يقاسي منهم^(١)

ما ظنك يقوم قتلوا من كانوا يعبدونه •

ووقع في كتاب يزيد بن ابي مسلم^(٢)

انت ابو عبيد هذا القرن •

الحجاج يوقع في كتاب اتاه من قتيبة بن مسلم يشكو كثرة

الجراد وذهاب الفلاة وما حل بالناس من القحط^(٣)

اذا ازف خراجك فانظر لرعتك في مصالحها فيت المال اشد اطلاعا

لذلك من الارملة واليتيم وذوي العيلة •

ووقع في قصة مجبوس ذكروا انه تاب^(٤)

ما على المحسنين من سيل •

ووقع في كتاب الى ابن اخيه^(٥)

ما ركب يهودي قبلك منبرا •

ووقع في كتاب الى بعض عماله^(٦)

اياك والملاهي حتى تستغلف خراجك •

(١) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

(٢) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

(٣) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

(٤) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

(٥) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

(٦) العقد الفريد ج ٤ ص ٢٦٩

لوصايا

معاوية يوصي المغيرة بن شعبه بعد توليه الكوفة سنة ٤٩ هـ (١)

أما بعد فإن لذي الحلم قبل اليوم ما تفرع العصا وقد قال المتلمس
لذي الحلم قبل اليوم ما تفرع العصا وما علم الإنسان إلا ليعلم

وقد يجزي عنك الحكيم بنير التعليم وقد اردت ايضاًك باشياء كثيرة
فانا تاركها اعتماداً على بهرك بما يرضيني ويسعد سلطاني ويصلح رعيي
ولست تاركاً ايضاًك بخصلة لا تحم عن شتم علي وذمه والترحم على
عثمان والاستغفار له والعيب على اصحاب علي والافشاء لهم وترك الاستماع
منهم وبالطرا شيعه عثمان والادناء لهم والاستماع منهم *

معاوية يوصي ابنه يزيد عند وفاته ولم يكن يزيد حاضراً فيطلب

معاوية الى من كان حاضراً وهم عقبة بن مسلم المري

والضحاك بن قيس الفهري ان يلقوه قوله هذا (٢)

انظر أهل الحجاز فهم عصابتك وعترتك فمن أتاك منهم فأكرمه ومن
قعد عنك فتماده وانظر أهل العراق فان سألوك عزل عامل في كل يوم
فاعزله عنهم فان عزل عامل واحد أهون عليك من سل مائة ألف سيف نسم
لا تدري علام انت عليه منهم ثم انظر أهل الشام فاجعلهم الشعار دون الدثار
فان رايك من عدو ريب فارمه بهم فان انظرك الله فاردد أهل الشام الى

(١) الطبري - ج ٦ ص ١٤١

(٢) العقد الفريد - ج ٤ ص ١٥١

ببلادهم لا يقيموا في غير بلادهم فيتأدبوا بغير آدابهم ولست أخاف عليك غير
عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير والحسين بن علي فاما عبد الله بن عمر
فرجل وقته الورع وأما الحسين فارجو أن يكفيك الله بمن قتل أبسائه
وخذل أخاء وأما ابن الزبير فانه حب حب فان خفرت به فقطعه اربا اربا •

المراجع القديمة

- ١ - الابشيهي - المستطرف في كل فن مستظرف .
- ٢ - ابن الاثير - الكامل في التاريخ - القاهرة ١٣٥٦ هـ .
- ٣ - ابن خلدون - التاريخ - نصف ١٩٣٦ م .
- ٤ - المقدمة - بيروت ١٩٥٣ .
- ٥ - ابن خلكان - وفيات الاعيان ١٣١٠ هـ .
- ٦ - ابن خردادبه - المسالك والممالك - لندن ١٩٠٦ .
- ٧ - ابن حجر العسقلاني - الاصابة في معرفة الصحابة - القاهرة ١٣٢٨ هـ .
- ٨ - ابن رسته - الاعلاق النفسية - لندن ١٨٩١ م .
- ٩ - ابن سعد - الطبقات الكبرى - لندن ١٩٠٥ .
- ١٠ - ابن طباطبا المعروف بابن الطقطقي - الاداب السلطانية - مصر ١٩٢٧ .
- ١١ - ابن عبدالحكم - سيرة عمر بن عبد العزيز - مصر .
- ١٢ - ابن عبد ربه - العقد الفريد - ١٩٣٥ .
- ١٣ - ابن فضل الله العمري - مسالك الانصار في ممالك الاتصار - مصر ١٩٣٤ .
- ١٤ - ابن الفقيه - مختصر البلدان - ١٣٠٢ .
- ١٥ - ابن قتيبة - الامامة والسياسة - مصر ١٣٢٨ .
- ١٦ - ابن قتيبة - عيون الاخبار - مصر دار الكتب ١٩٢٥ .
- ١٧ - ابن قتيبة - المعارف - مصر ١٩٣٦ .
- ١٨ - ابن كثير - البداية والنهاية ١٩٢٢ .
- ١٩ - ابن منظور - لسان العرب - بيروت ١٩٥٦ .
- ٢٠ - ابن النديم - الفهرست لبيزك ١٨٧١ .
- ٢١ - ابو الفدي - تقويم البلدان لبيزك - ١٨٩١ .
- ٢٢ - ابو يوسف - الخراج - ١٣٠٢ .
- ٢٣ - البلاذري - فتوح البلدان - مصر .
- ٢٤ - البلاذري - انساب الاشراف - جزئان - القدس ١٩٣٩ .
- ٢٥ - البغدادي - عبد القاهر - الفرق بين الفرق - القاهرة ١٩٢٤ .
- ٢٦ - التنوخي - الفرج بعد الشدة - القاهرة ١٩٥٥ .
- ٢٦ - التنوخي - الفرج بعد الشدة - القاهرة ١٩٥٥ .
- ٢٧ - حاجي خليفة - كشف الضنون - المانيا - ١٨١٧ .
- ٢٨ - الجاحظ - البيان والتبيين - تحقيق عبد السلام هارون - القاهرة ١٩٤٧ .
- ٣٠ - الحيوان - بيروت ١٩٥٦ .

- ٣١ - رسائل - جمع حسن السندويي - القاهرة ١٩٣٧ .
 ٣٢ - التبصر بالتجارة - القاهرة ١٩٢٥ .
 ٣٣ - العثمانية - تحقيق عبدالسلام هارون ١٩٥٥ .
 ٣٤ - الجيوشيارى - الوزراء والكتاب - تحقيق الالباري ورفاقه مصر ١٩٣٨
 ٣٥ - الدينوري - الاخبار الطوال - مصر ١٩٣٠ هـ .
 ٣٧ - الرازي - اعتقادات فرق المسلمين والمشركن - القاهرة ١٩٣٨ .
 ٣٧ - السيوطي - تاريخ الخلفاء - القاهرة ١٩٥٢ .
 ٣٨ - الشافعي - الديارات - تحقيق كوكيس عواد - بغداد ١٩٥١ .
 ٣٩ - الشهرستاني - الملل والنحل - القاهرة ١٩٤٨ .
 ٤٠ - الاصفهاني - الاغانى - بيروت ١٩٥٧ .
 مقاتل الطالبين
 ٤١ - الاصطخري - مسالك الممالك - لندن ١٩٢٧ .
 ٤٢ - الطبري - الامم والملوك ١١ جزء - القاهري ١٩٣٢ .
 ٤٣ - الفبروزابادي - القاموس المحيط - مصر ١٩٣٨ .
 ٤٤ - قدامة بن جعفر - الخراج - مخطوط في مكتبة البلدية بالاسكندرية .
 ٤٥ - القفطي - اخبار العلماء باخبار الحكماء - القاهرة ١٣٢٦ .
 ٤٦ - القلقشندي - صبح الاعشى - القاهرة ١٩١٥ .
 ٤٧ - الملاودري - الاحكام السلطانية - القاهرة ١٩٢٨ .
 ٤٨ - المبرد - الكامل في اللغة والادب - المكتبة التجارية في مصر .
 ٤٩ - المسعودي - مروج الذهب ومعادن الجوهر (٤) ج التنبيه والاشراف - لندن ١٨٩٣ .
 ٥٠ - المقدسي - احسن التقاسيم في معرفة الاقاليم - لندن ١٨٧٧ .
 ٥١ - المقرئزي - التنازع والتخاصم - شذور القنود في اخبار القنود تحقيق الطببائي - النجف .
 ٥٢ - نصر بن مزاحم - وقعة صفين - تحقيق عبدالسلام هارون - القاهرة ١٣٦٥ .
 ٥٣ - النبطي - فرق الشيعة - النجف ١٩٣٧ .
 ٥٤ - ياقوت الحموي - معجم البلدان - (١٠) ج - القاهرة ١٩٠٦ .
 ٥٥ - يحيى بن آدم القرشي - الخراج - القاهرة ١٣٤٧ هـ .
 ٥٦ - اليعقوبي - التاريخ - ٣ ج - النجف ١٣٥٨ هـ .
 ٥٧ - البلدان - لندن ١٨٦٠ هـ .
 ٥٨ - الخطيب البغدادي - تقييد العلم .

المراجع العربية الحديثة

- ٥٨ - احمد أمين •
- ٥٩ - احمد أمين - فجر الاسلام - القاهرة ١٩٤٥ •
- ٦٠ - احمد أمين - ضحى الاسلام - القاهرة ١٩٣٦ •
- ٦١ - احمد أمين - يوم الاسلام - القاهرة ١٩٤٩ •
- ٦٢ - احمد سوسة - تطور الري في العراق - القاهرة ١٣٥٦ م •
- ٦٣ - احمد الشايب - تاريخ الشعر السياسي - القاهرة ١٩٥٣ •
- ٦٤ - احمد صالح العلي - التنظيمات الاجتماعية والادارية في البصرة - بغداد ١٩٥٤ •
- ٦٥ - بديع شريف - الصراع بين الموالي والعرب - القاهرة ١٩٥٥ •
- ٦٦ - حسن ابراهيم حسن - تاريخ الاسلام السياسي - القاهرة ١٩٥٣ •
- ٦٧ - حسن ابراهيم و ابراهيم حسن - النظم الاسلامية - القاهرة ١٩٥٣ م •
- ٦٧ - حسون عون - ما تعاقب على العراق من حضارات - مصر ١٩٥٤ •
- ٦٨ - جواد علي - تاريخ العرب قبل الاسلام - بغداد ١٩٥٦ •
- ٦٩ - جورجى زيدان - التمدن الاسلامي - القاهرة ١٩٢٢ •
- ٧٠ - سيدة اسماعيل الكاشف - مصر في فجر الاسلام - القاهرة ١٩٤٧ •
- ٧١ - سهر القلماوى - ادب الخوارج •
- ٧٢ - شوقي ضيف - التطور والتجديد في الشعر الاموى - القاهرة ١٩٥٣ •
- ٧٣ - شكري فيصل - المجتمعات الاسلامية في القرن الاول - القاهرة ١٩٥٣ •
- ٧٤ - طه حسين - علي وبنوه - القاهرة ١٩٥٣ •
- ٧٥ - طه حسين - الفتنة الكبرى - القاهرة •
- ٧٦ - عبدالعزيز الدوري - مقدمة في تاريخ صدر الاسلام •
- ٧٧ - عبدالعزيز الدوري - النظم الاسلامية - بغداد ١٩٥٠ •
- ٧٨ - عبدالعزيز الدوري - تاريخ العراق الاقتصادي في القرن الرابع الهجري - بغداد ١٩٤٨ •
- ٧٩ - عبد الحميد العبادي - صور من التاريخ الاسلامي - القاهرة ١٩٥٣ •
- ٨٠ - الاب المستاس الكرملي - النقود العربية وعلم النميات - القاهرة ١٩٣٩ •
- ٨١ - محمد عرنوس - تاريخ القضاء في الاسلام - القاهرة ١٩٣٥ •
- ٨٢ - محمد جابر عبدالعال - حركات الشيعة المتطرفين - القاهرة ١٩٥٤ •
- ٨٣ - محمد كرد علي - الاسلام والحضارة العربية •
- ٨٤ - محمد كرد علي - الادارة العربية في عز العرب - ١٩٣٤ •
- ٨٥ - محمد حسين - الهجاء والهجاؤون - القاهرة ١٩٤٩ •

- ٨٦ - محمد الطيب النجار - الموالي في العصر الاموي - القاهرة ١٩٤٩ .
٨٧ - يوسف غنيمية - نزعة المشتاق في تاريخ يهود العراق - بغداد ١٩٢٤ .

المراجع الاجنبية المترجمة

- ٨٨ - آدم متز - تاريخ الحضارة الاسلامية في القرن الرابع الهجري - ترجمة عبد الهادي ابو زيدة القاهرة ١٩٤٠ .
٨٩ - آرنلد - الدعوة الى الاسلام - ترجمة حسن ابراهيم ورفاقه - القاهرة ١٩٤٧ .
٩٠ - آرنلد - تراث الاسلام - جمهرة من المستشرقين - تعريب جرجيس فتح الله - الموصل ١٩٥٤ .
٩١ - توتن - اهل الذمة في الاسلام - ترجمة حسن حبشي - القاهرة ١٩٤٩ .
٩٢ - دي كاسترو - الاسلام ميوانج وخواطر - ترجمة فتحي زغلول - القاهرة ١٩٣٥ .
٩٣ - سيد امير علي - مختصر تاريخ العرب - ترجمة رياض رافت - القاهرة ١٩٣٨ .
٩٤ - فليب حتي - تاريخ العرب .
٩٥ - فان فلوتن - السيادة العربية والاسرائيليات - ترجمة حسن ابراهيم وعلي ابراهيم - القاهرة ١٩٣٩ .
٩٦ - كريستنسن - ايران في عهد السامانيين - ترجمة يحيى الخشاب - القاهرة ١٩٥٧ .
٩٧ - سيدبو - تاريخ العرب العام .
٩٧ - كارل بركلمان - تاريخ الشعوب الاسلامية - ترجمة منير البعلبكي - بيروت ١٩٤٨ .
٩٨ - موريس دي موبين - النظم الاسلامية - ترجمة صالح الشماخ وفيصل السامر - بغداد ١٩٥٢ .
٩٩ - لسترنج - بلدان الخلافة الشرقية - ترجمة بشير فرنسيس وكوركيس عواد - بغداد ١٩٥٤ .

مراجع اخرى

- ١٠٠ - فصول من دائرة المعارف الاسلامية .
١٠١ - مجلة سومر .
١٠٢ - المختار من صحاح اللغة .

- ١٠٣ - قاموس النجد .
 ١٠٤ - تقييد العلم - الخطيب البغدادي - نشر وتحقيق يوسف العش دمشق
 ١٠٥ - ولها وزن - الفول العربية وصقوطها - ترجمة يوسف العش دمشق
 - ١٩٥٦
 ١٠٦ - ابو عبيد - القاسم بن سلام - الاموال - القاهرة ١٣٠٣ هـ .
 ١٠٧ - حمزة الاصفهاني - تاريخ الامم - المانيا ١٨٨٧ .

١ - الفصل الاول

- ٧ الفتح العربي للعراق
١١ الفتح

٢ - الفصل الثاني

- ١٥ جغرافية العراق
١٨ التحديد الجغرافي
٢١ التحديد الاداري والسياسي

٣ - الفصل الثالث

- ٢٤ النزاع بين علي ومعاوية وقيام الدولة الاموية

٤ - الفصل الرابع

انظمة الحكم

- ٤٠ النظام الاداري
٥٦ النظام المالي
٥٩ الخراج
٦٥ الضرائب غير الشرعية
٦٧ نظام الجباية
٧٠ النظام النقدي
٧٤ النظام القضائي
٨٣ النظام الحربي
الجيش

٥ - الفصل الخامس

- ٨٨ تهريب العراق
٨٩ العناصر المكونة لسكان العراق قبل الفتح
الاسلامي
٩٠ النبط
٩١ الفرس
٩١ العرب
عملية الفتح وموقف هذه العناصر منها
٩٤ الفرس

المصحية

الموضوع

٩٨	النيط
٩٩	موقف القبائل العربية في العراق
١٠٣	السياسة المالية
١١٥	تمصير البصرة
١١٨	تمصير الكوفة
١٢٢	واسط
١٢٨	تعريب الدواوين
١٢٩	تعدين الحديد

٦ - الفصل السادس

١٣٤	علاقة العراق بالدولة الاموية
	موقف العراقيين من الدولة الاموية
١٣٨	موقف الخلفاء
١٤٧	موقف الولاة
١٥٦	الثورات العراقية
١٦٠	الثورات العلوية
١٦٥	ثورة الحسين بن علي بن ابي طالب
١٦٧	الثوابون
١٧١	زيد بن علي
١٧٤	ثورة عبدالرحمن بن الاشعث
١٨٤	ثورة يزيد بن المهلب
١٨٧	عبيد الله بن الحر
١٩٠	ثورات الخوارج
١٩٣	حوثرة الاسدي
١٩٣	فروة بن نوفل الاشجعي
١٩٤	المستورد الخارجي
١٩٥	حيان بن ظبيان
١٩٧	مرداس بن اوديه
١٩٧	الازارقة
٢٠١	سبيب الخارجي
٢٠٤	شاذب الخارجي

الصحيفة

الموضوع

٢٠٥

اليهلول

٢٠٩

ثورات الموالي

٢١١

المختار النقي

٢١٨

مطرف بن المفيرة بن شعبة

٢١٩

ثورة عبدالله بن معاوية

٢٢٣

الملاحق

الكوفة

السنة	الخلافة	عامل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٤١	معاوية بن ابي سفيان		عبدالله بن عمرو بن العاص	شريح	قبيصة بن الدمون	عبدالله بن دراج
٤٢	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	عبدالله بن دراج
٤٣	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٤٤	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٤٥	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٤٦	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٤٧	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٤٨	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٤٩	معاوية بن ابي سفيان		المغيرة بن شعبة	شريح	قبيصة بن الدمون	
٥٠	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	عبدالرحمن بن عبيد	شريح	شداد بن الهيثم	
٥١	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	عمرو بن حريث	شريح	شداد بن الهيثم	
٥٢	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	عمرو بن حريث	شريح	شداد بن الهيثم	
٥٣	معاوية بن ابي سفيان	---	عبدالله خالد بن اسيد	شريح		
٥٤	معاوية بن ابي سفيان		عبدالله خالد بن اسيد	شريح		
٥٥	معاوية بن ابي سفيان		الضحاك بن قيس الفهري	شريح		
٥٦	معاوية بن ابي سفيان		الضحاك بن قيس الفهري	شريح		
٥٧	معاوية بن ابي سفيان		الضحاك بن قيس الفهري	شريح		
٥٨	معاوية بن ابي سفيان		عبدالرحمن بن عبدالله بن ام الحكم	شريح		
٥٩	معاوية بن ابي سفيان		النعمان بن بشير الانصاري	شريح		
٦٠	يزيد بن معاوية	عبدالله بن زياد	عبدالله بن زياد	شريح	الحصين بن	
٦١	يزيد بن معاوية	عبدالله بن زياد	عمرو بن حريث	شريح	الحصين بن	
٦٢	يزيد بن معاوية	عبدالله بن زياد	عمرو بن حريث	شريح		
٦٣	يزيد بن معاوية	---	عمرو بن حريث	شريح		
٦٤	عبدالله بن الزبير		عبدالله بن يزيد الخطي	شريح	سعد بن نمران	ابراهيم بن محمد بن طلحة
٦٥	عبدالله بن الزبير		عبدالله بن مطيع العدوي	شريح	اياس بن حضارب العجلي	
٦٦	عبدالله بن الزبير		المختار بن بالكوفة	شريح	عبدالله بن كامل الشاكري	عبدالله بن شريح الشبامي
٦٧	عبدالله بن الزبير	مصعب بن الزبير	---	عبدالله بن عتبة بن مسعود		
٦٨	عبدالله بن الزبير	---	الحارث بن ابي ربيعة	عبدالله بن عتبة بن مسعود		
٦٩	عبدالله بن الزبير		---	شريح		
٧٠	عبدالله بن الزبير	بشر بن مروان	---	شريح		
٧١	عبدالمالك بن مروان		بشر بن مروان	عبدالله بن عتبة بن مسعود		
٧٢	عبدالمالك بن مروان		بشر بن مروان	شريح		
٧٣	عبدالمالك بن مروان		عمرو بن حريث	شريح		
٧٤	عبدالمالك بن مروان		عمرو بن حريث	شريح		
٧٥	عبدالمالك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	ابو يعقوب عمرو بن المغيرة بن شعبة	شريح		

الكوفة

السنة	الخليفة	عامل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٧٦	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	عمرو بن المغيرة بن شعبة	شريح	عبد الرحمن بن عبيد بن طارق	
٧٧	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي		شريح	العبيشمي	
٧٨	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	المغيرة بن عبدالله بن عقيل		حوشب بن يزيد	
٧٩	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	—		عبد الرحمن بن عبيد بن طارق	
٨٠	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي			العبيشمي	
٨١	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي				
٨٢	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي				
٨٣	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	حوشب بن يزيد			
٨٤	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	—			
٨٥	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	المغيرة بن عبدالله بن عيسى			
٨٦	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الكريم بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٨٧	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	المغيرة بن عبدالله بن عيسى			
٨٨	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٨٩	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٩٠	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٩١	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٩٢	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٩٣	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٩٤	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	زياد بن جرير بن عبد الله بن علي بن الحارث بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري			
٩٥	الوليد بن عبد الملك	يزيد بن ابي كيشة	ابو بردة بن ابي موسى الاشعري			يزيد بن ابي مسلم
٩٦	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	—			
٩٧	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	يشير بن حسان النهدي			
٩٨	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	عبد الحميد بن عبد الرحمن			
٩٩	عمر بن عبد العزيز	—	عبد الحميد بن عبد الرحمن	عامر الشعبي		
١٠٠	عمر بن عبد العزيز	—	عبد الحميد بن عبد الرحمن	عامر الشعبي		
١٠١	يزيد بن عبد الملك	—	—	عامر الشعبي		
١٠٢	يزيد بن عبد الملك	مسلمة بن عبد الملك	محمد بن عمرو بن الوليد ذو الشامة القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله		الغريان بن الهيثم	
١٠٣	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هبيرة	—	بن مسعود		
١٠٤	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هبيرة	—			
١٠٥	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبدالله القسري	—	حسين بن الحسن الكندي		
١٠٦	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبدالله القسري	—	حسين بن الحسن الكندي		
١٠٧	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبدالله القسري	—	حسين بن الحسن الكندي		
١٠٨	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبدالله القسري	—	حسين بن الحسن الكندي		
١٠٩	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبدالله القسري	—	حسين بن الحسن الكندي		

الكوفة

السنة	الخلافة	عامل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
١١٠	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١١	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٢	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٣	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٤	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٥	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٦	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٧	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٨	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١١٩	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري		حسين بن الحسن الكندي		
١٢٠	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	الحكم بن الصلت	حسين بن الحسن الكندي	طارق بن ابي زياد	
١٢١	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	الحكم بن الصلت	ابن شبرمه	طارق بن ابي زياد	
١٢٢	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	الحكم بن الصلت	ابن شبرمه	عمرو بن عبد الرحمن	
١٢٣	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	الحكم بن الصلت		محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عمر بن عبد الرحمن	
١٢٤	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	الحكم بن الصلت		محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عمر بن عبد الرحمن	
١٢٥	الوليد بن يزيد	منصور بن جمهور	عبد الله بن العباس		محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى نامة بن حوشب	
١٢٦	يزيد بن الوليد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز الحجاج بن اوطاة			محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الفضيل بن القيسري	
١٢٧	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز وقد غلب عليها المثنى بن عمران بن الخوازمج				
١٢٨	مروان بن محمد					
١٢٩	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هيرة				
١٣٠	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هيرة				
١٣١	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هيرة				
١٣٢	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هيرة	زياد بن صالح الحارثي	الحجاج بن معاوية الحارثي	عبد الرحمن بن بشير العجلي	(٣)

البصرة

السنة	الخلافة	العامل على العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٤١	معاوية بن ابي سفيان		يسر بن اوطاة	عميرة بن يثربي الضبي	حبيب بن شهاب السامي	
٤٢	معاوية بن ابي سفيان		عبدالله بن عامر	عميرة بن يثربي الضبي		
٤٣	معاوية بن ابي سفيان		عبدالله بن عامر	عميرة بن يثربي الضبي		
٤٤	معاوية بن ابي سفيان		عبدالله بن عامر	عميرة بن يثربي الضبي		
٤٥	معاوية بن ابي سفيان	—	عبدالله بن عامر		عبدالله بن عمرو الثقفي	
٤٦	معاوية بن ابي سفيان		الحارث بن عبدالله الاودي	عمران بن حطين الخزاعي	عبدالله بن عمرو الثقفي	
٤٧	معاوية بن ابي سفيان		زياد بن ابيه		عبدالله بن حصن	
٤٨	معاوية بن ابي سفيان		زياد بن ابيه	فضالة الليثي	الجمد بن قيس	
٤٩	معاوية بن ابي سفيان		زياد بن ابيه	عاصم الليثي	عبدالله بن حصن	
٥٠	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	زراره بن اوفي	عبدالله بن حصن	
٥١	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	زراره بن اوفي	عبدالله بن حصن	
٥٢	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	زراره بن اوفي	عبدالله بن حصن	
٥٣	معاوية بن ابي سفيان	زياد بن ابيه	سمرة بن جندب	عميرة بن يثربي	عبدالله بن حصن	
٥٤	معاوية بن ابي سفيان		عبدالله بن عمر بن غيلان	عميرة بن يثربي	عبدالله بن حصن	
٥٥	معاوية بن ابي سفيان		عبيدالله بن زياد	زراره بن اوفي	عبدالله بن حصن	
٥٦	معاوية بن ابي سفيان		عبيدالله بن زياد	زراره بن اوفي	عبدالله بن حصن	
٥٧	معاوية بن ابي سفيان		عبيدالله بن زياد	زراره بن اوفي	عبدالله بن حصن	
٥٨	معاوية بن ابي سفيان		عبيدالله بن زياد	ابن اذينة السعدي	عبدالله بن حصن	
٥٩	معاوية بن ابي سفيان		عبيدالله بن زياد	ابن اذينة السعدي	عبدالله بن حصن	
٦٠	يزيد بن معاوية	عبيدالله بن زياد	عثمان بن زياد	عمر بن يثربي	عبدالله بن حصن	
٦١	يزيد بن معاوية	عبيدالله بن زياد		هشام بن هيرة	عبدالله بن حصن	
٦٢	يزيد بن معاوية	عبيدالله بن زياد		هشام بن هيرة	عبدالله بن حصن	
٦٣	يزيد بن معاوية		عمر بن عبيد بن معمر	هشام بن هيرة	عبدالله بن حصن	
٦٤	عبدالله بن الزبير		عبدالله بن الحارث	هشام بن هيرة	عبدالله بن حصن	
٦٥	عبدالله بن الزبير		عبدالله بن ربيعة المخزومي	هشام بن هيرة	عبدالله بن حصن	
٦٦	عبدالله بن الزبير		الحارث بن عبيدالله بن ربيعة	هشام بن هيرة	هيمان بن عدي السدوسي	
٦٧	عبدالله بن الزبير		حمزة بن عبدالله بن الزبير	هشام بن هيرة	هيمان بن عدي السدوسي	
٦٨	عبدالله بن الزبير		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	عباد بن الحصين	
٦٩	عبدالله بن الزبير		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	عباد بن الحصين	
٧٠	عبدالله بن الزبير		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	مطرف بن سيدان الباهلي	
٧١	عبدالمك بن مروان		مصعب بن الزبير	هشام بن هيرة	مطرف بن سيدان الباهلي	
٧٢	عبدالمك بن مروان		خالد بن عبدالله بن اسيد	هشام بن هيرة	مطرف بن سيدان الباهلي	
٧٣	عبدالمك بن مروان	بشر بن مروان	—	هشام بن هيرة	خداش بن يزيد الاسدي	
٧٤	عبدالمك بن مروان		—	هشام بن هيرة	خداش بن يزيد الاسدي	
٧٥	عبدالمك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	زراره بن اوفي	زياد بن عمرو بن عتيك	

البصرة

السنة	الخليفة	عادل العراق	الامير	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
٧٦	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	قزازه بن اوفي	زياد بن عمرو بن عتيك	
٧٧	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	قزازه بن اوفي	عبد الله بن الاهتم	
٧٨	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	موسى ابن انس	عبد الله بن الاهتم	
٧٩	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	موسى ابن انس	عبد الله بن الاهتم	
٨٠	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	موسى بن انس	عبد الله بن الاهتم	
٨١	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٢	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٣	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٤	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٥	عبد الملك بن مروان	الحجاج بن يوسف الثقفي	الحكم بن ايوب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن عامر بن مسمع	
٨٦	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	ايوب بن الحكم	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٨٧	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٨٨	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٨٩	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩٠	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩١	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩٢	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩٣	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩٤	الوليد بن عبد الملك	الحجاج بن يوسف الثقفي	الجراح بن عبد الله الحكمي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩٥	الوليد بن عبد الملك	يزيد بن ابي كيشة	—	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	يزيد بن ابي مسلم
٩٦	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	—	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	صالح بن عبد الرحمن
٩٧	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	عبد الله بن هلال الكلبي	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
٩٨	سليمان بن عبد الملك	يزيد بن المهلب	شعبان بن عبد الله الكندي	الحسن بن الحسن البصري	عبد الله بن اذينة	
٩٩	عمر بن عبد العزيز	—	عدي بن اوطاة	اياس بن معاوية المزني	يزيد بن عمر الاسدي	عدي بن اوطاة
١٠٠	عمر بن عبد العزيز	—	عدي بن اوطاة	اياس بن معاوية المزني	يزيد بن عمر الاسدي	عدي بن اوطاة
١٠١	يزيد بن عبد الملك	مسلم بن عبد الملك	غلب عليها يزيد بن المهلب	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٢	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هيرة	عبد الملك بن بشر بن مروان	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٣	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هيرة	—	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٤	يزيد بن عبد الملك	عمر بن هيرة	—	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٥	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	ابو بردة بن ابي موسى الاشعري	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٦	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٧	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٨	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	
١٠٩	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	عقبة بن عبد الاعلى	عبد الرحمن بن اذينة	عبد الله بن اذينة	

البصرة

السنة	الخليفة	عامل العراق	الاسم	القاضي	صاحب الشرطة	صاحب الخراج
١١٠	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	ابان بن خيارة اليزني	نماعة بن عبد الله بن انس	بلال بن ابي بردة	
١١١	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٢	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٣	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٤	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٥	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٦	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٧	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٨	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١١٩	هشام بن عبد الملك	خالد بن عبد الله القسري	بلال بن ابي مبردة	بلال بن ابي بردة	بلال بن ابي بردة	
١٢٠	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢١	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٢	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٣	هشام بن عبد الملك	يوسف بن عمر الثقفي	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٤	هشام بن عبد الملك	منصور بن جمهور	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٥	الوليد بن يزيد بن عبد الملك عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	كثير بن عبد الله السلمي	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٦	يزيد بن الوليد بن عبد الملك عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	—	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٧	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	—	عامر بن عبيدة الباهلي	—	
١٢٨	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	—	نماعة بن عبد الله	—	
١٢٩	مروان بن محمد	عبد الله بن عمر بن عبد العزيز	—	عباد بن منصور	—	
١٣٠	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هبيرة	—	عباد بن منصور	—	
١٣١	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هبيرة	—	عباد بن منصور	—	
١٣٢	مروان بن محمد	يزيد بن عمر بن هبيرة	مسلم بن قتيبة الباهلي	عباد بن منصور	—	

IRAQ IN THE Umayyad Period

Political ' Social and Adminisral
Aspects

BY

Thabit Al - Rawi

B. A. M. A. (Alex .)

Publishers :

AL - NAHDA BOOKSHOP

BAGHDAD 1965